

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تخذیر الانسان عن آثکاب آفات اللسان مولفہ

مولانا مولوی حافظ محمد اشفاق الرحمن صاحب کاندھلوی

مہتمم مدرسہ اشرفیہ چیتہ لال سائیں دہلی

۱۳۴۰ھ

تذییر الانسان عن ارتکاب آفات اللسان

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي خلق الانسان وعلمه البيان سبحانه من الدجل اللسان
من الانسان معبرا عما يكنه باطن الجنان فهو بمنزلة النرجان والاسير
المطلق من قيود الهوان بدل للرئيس المطلق فحلية الميدان المربى على شهادته
غاية الطاعة والعصيان والصلوة والسلام على سيدنا ومولانا
محمد عبدا ورسوله سيد ولد عدنان وخلاصة الخلاصة من
نوع الانسان اما بعد زبان ايك چھوٹا سا عضو رتق تعالیٰ کی عجیب صنعت
اور ہم پر نعمت ہے مگر باوجود ضعفہ الجنتہ ہونے کے اسکی طاعتیں بھی بہت بڑی ہیں اور گناہ
بھی بہت سخت ہیں اسلئے کہ کفر و اسلام کے ظہور کا مدار بھی اسی عضو پر ہے اور کوئی شے
موجود ہو یا معدوم اور خالق ہو یا مخلوق متخیل ہو یا معلوم منظون ہو یا مہوم لیس نہیں
کہ زبان اسکی نسبت نفیاً یا اثباتاً کچھ نہ کہہ سکے۔ یہ اس عضو میں ایک ایسی خاصیت ہے کہ
اور اعضا میں نہیں پائی جاتی مثلاً آنکھ ہے کہ وہ الوان اور صورتوں کے سو اچھے اور رک
نہیں کرتی اور کان آوازوں کے سننے کے سوا اور کچھ اور رک نہیں کرتا مگر زبان کی جولانی
ایسی ہے کہ اسکو کوئی ایسی رکاوٹ نہیں جو روک سکے یہ ہر میدان میں حق ہو یا باطل
چلتی رہتی ہے۔

جو شخص اس سے بالکل بی فکر ہو جاتا ہے اور اسکو آزاد کر دیتا ہے یہ اسکو ہلاکیوں میں ڈالے بغیر نہیں چھوڑتی اسلئے کہ دونوں میں مونوں کے بل ڈالنے والی یہی زبان ہے۔ پس اسکی بُرائی سے وہی بچ سکتا ہے جو اسکو شریعت کی لگام پھندا سے اور اسکو بولنے کی اچھا بھرا خبر دینیوی یا آخر دی کے نہ دے۔ اور زبان کی آفات بے انتہا ہیں بلا تحقیق و اطلاع پہنچا دشوار ہے اسلئے یہ خیال ہو کہ زبان کی آفات ایک رسالہ کی شکل میں آکر بھی جمع ہو کر طبع ہو جاویں تو یہ اسکی آفات لسان سے بچنے کے لئے محرک اور معین ہو گا اور واعظین کو بھی بیان پر مفید ہو گا اسلئے اچھا و العلوم سے آفات زبان کی جمع کرتا ہوں حق تعالیٰ سبحانہ اس ناکارہ کو بھی عمل کی توفیق دے آمین ۴

مقدمہ در بیان فوائد خاموشی

امام غزالی نے اچھا و العلوم میں لکھا ہے کہ کلام کی چار قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس میں بالکل ضرر ہو اور کچھ منفعت ہو اور ایک وہ کہ جس میں نہ ضرر ہو اور نہ نفع اور ایک وہ جس میں کچھ ضرر ہو اور کچھ نفع اور ایک وہ جس میں نفع محض ہے ضرر کا شائبہ تک نہیں سو جس کلام میں بالکل ضرر اور کچھ نفع نہ ہو اُس سے تو بچنا ہی چاہئے اور جس کام میں نفع و ضرر مشترک ہوں خطا ہے کہ وہ بھی قابل احتراز ہے اور اُس سے بھی اسوجہ سے بچنا ضروری ہے کہ دفع ضرر جلد نفع سے مقدم ہے مثلاً ایک آدمی کو ایک جگہ روپیہ ملنے والا ہو اور کسی قدر چیزتی بھی ہو نیوالی ہو تو عاقل آدمی ہرگز اس امر کو پسند نہ کریگا کہ یہ خیال نفع (ملنے روپیہ کی) ضرر (بے عزتی) اٹھا دے اور تمیزی قسم سے بھی احتراز چاہئے اسواسلئے کہ جس امر میں نہ نفع ہو نہ ضرر وہ از قبیل فضولیات ہے اور فضولیات اور لغویات سے احتراز کرنا چاہئے۔ امام مالک و امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ سے روایت ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا من حسن اسلام المرء ترک ما لا یغنیہ یعنی آدمی کے اسلام کی خوبی سے یہ ہے کہ جس میں کچھ فائدہ نہ ہو وے چھوڑ دے (مشکوٰۃ باب حفظ اللسان والغبیۃ وانشتم) اور خطا ہے کہ فضولیات میں پھنسکر ناحق تفسیع اوقات کرتا ہے اور آخرت میں ہر ملک کا حساب بنا پڑے گا

اسلے بھی ایسے لایعنی کلام کا ترک ضروری ہے۔ پس ایک قسم کلام کی رہگی جس میں منفعت محضہ اور ضرر و ذرہ بھر نہوا اور جب تین حصہ کلام کے برے ٹھیکے صرف ایک ہی حصہ چھارہ تو خیال کرنا چاہئے کہ صورت نجات کی اسی میں ہے کہ آدمی اکثر خاموش رہے اور بے ضرورت ہرگز کلام نہ کرے۔ شرح السنہ میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدمی بعضا کلمہ بربول اٹھتا ہے اور وہ نہیں جانتا مقدار اُس کلمہ کی یعنی کچھ اسکی حقیقت نہیں جانتا اور یہ نہیں سمجھتا کہ مجھے اس کلمہ کے سبب کتنا گناہ ہوگا اور حق تعالیٰ اُس کلمہ کے سبب اُس پر اپنا غضب قیامت تک لکھ لیتے ہیں پس جبکہ زبان کے کلمات کا یہ حال ہے کہ بعضے کلمات سے کہ آدمی مہل وضع پر کہہ گذرتا ہے ہمیشہ کیلئے منضوب آئی ہو جاتا ہے آدمی کو چاہئے کہ زبان کو محفوظ رکھے اور جب بڑے بڑے گناہ جنکے سبب آدمی جہنمی اور مستوجب عذاب ہوتا ہے جیسے کفر و غیبت چغلی پوری کذب زبان سے سرزد ہوتے ہیں تو صورت نجات کی یہی ہے کہ آدمی زبان کو روکے رہے اور کلام کم کرے تو اچھا ہے شیخ فرید الدین عطار فرماتے ہیں کہ

خاموشی از کذب غیبت واجب است - ابلہ است آنکو بہ گفتن را غیبت
۵۔ دل ز پر گفتن بمیرد و حور بدن - گر چہ گفتارش بود در عدن
صائب کا قول ہے

بطعم ہیچ مضمون ز لب تن نمی آید خاموشی معنی دارد کذا گفتن نمی آید
شیخ سعدی فرماتے ہیں کہ
چہ خوش گفت ببول فرخندہ چو بگدشت بر عارف جنگ جو
گمراہ معنی دوست بشناختے بہ پیکار دشمن نہ پرداختے

مشکوٰۃ میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے توحید اور نماز اور روزہ اور حج اور صدقہ اور تہجد اور جہاد کا ذکر فرما کے ارشاد فرمایا کہ کو تو بتا دوں تمہیں ان سب کی جہم اور مہل (حضرت) معنی نے عرض کیا کہ ہاں یا رسول اللہ ﷺ۔ حضور نے زبان اپنی پکڑ کے فرمایا کہ اسکو روکے (یہود صلا)

عہ کہ زانی المشکوٰۃ ۱۲ مہ معنی شیخ عبدالحق صاحب محدث دہلوی نے لکھا ہے کہ قیامت تک سے ہزاروں نہیں کہ قیامت کو وہ غیبت تم ہو جاوے گا بلکہ مراد یہ ہے کہ قیامت کے لیے لکھ لیا جاتا ہے ۱۲ مہ

کھانا لے۔ اور امام حسن بصریؒ فرماتے ہیں کہ جس نے زبان کو نہیں روکا دین کو نہیں سمجھا اور دنیا کو
 کہتے ہیں کہ عمر بن عبدالعزیزؒ کا ہمارے پاس خط آیا جو میرے اور مول کے سوا کسی کو محفوظ نہیں
 (اور انہیں یہ لکھا تھا) جس نے موت کا ذکر زیادہ کیا وہ تھوڑی سی دنیا سے راضی ہو گیا اور جس نے
 اپنے عمل میں سے کلام کو شمار کیا کم ہو گیا کلام اس کا جتنی ضروری ہے کہ بلا اسکے چارہ نہیں اور
 محمد بن واسع نے مالک بن دینار سے کہا اے ابیجی زبان کا حفاظت کرنا لوگوں پر اشد ہے دنیا
 اور دہم کی حفاظت سے منقول ہے کہ بریغ بن عقیلم (کوہ کے رہنے والے بڑے ثقہ اور عابد ہیں)
 نے چالیس سال تک کوئی دنیا کی بات نہیں کی اور جب صبح ہوتی کاغذ دوات لیکر بیٹھ جاتے پس
 جو بات کرتے اس کو لکھ لیتے پھر شام کو اپنے نفس سے محاسبہ کرتے۔ اللہ اکبر یہ لوگ نئے اصل دنیا دار
 ان جملہ امور مذکورہ سے ثابت ہو کہ یہودہ کوئی نہ چاہئے بلکہ اکثر سکوت مناسب ہے اس لئے
 یہ مناسب ہے کہ جو بات کہنی ہو تھوڑی دیر پہلے اہل کرے کہ اس سے خفی تعالیٰ جو کہ سمیع بصیر
 ہیں ناخوش تو نہ ہونگے انشاء اللہ تعالیٰ پھر کوئی بات گناہ کی سند سے نہ نکلے گی۔

قال العارف الرومیؒ

ایں زبان چوں سنگ نم آہن شست
 و انچہ جہد از زبان چوں آتش است
 سنگ آہن یا مزن باہم گزاف
 گہ زر و گہ نقل گہ از روئے لاف

ایضاً

ای زبان بس تو زبانی مرسرا
 چوں تویی گویا چہ گویم مرتبرا
 ای زبان ہم آتش و ہم خرمنی
 چند این آتش درین خرمن زنی
 در نہاں جاں از تو افحال میکند
 گرچہ ہرچہ گویش آں میکند
 ای زبان ہم گنج بے پایاں تویی
 ای زبان ہم در بے در مال تویی
 ہم صغیر و خدعہ مرعساں تویی
 ہم انیس و حشہ حبراں تویی
 ہم خفیر و رہبر یارال تویی
 ہم بیس و ظلمت کفراں تویی

عہ یہ زبان شست سنگ کے اور دھن مثل آہن کے جو در زبان سے جو کچھ نکلتا ہو اس کی مثال آگ کی سی جو شست آہن کو
 بے سوچے بجھے مٹے گا اور دھن ضرور ساں باتیں مٹ کو خواہ بطور نقل کے خواہ بطور دعوے کے ۱۱ کلیف بنوی
 سفاک بن تو میرے لکھو یہ زبان جو اوس میں لکھو کیا کہیں جبکہ تو خود ہی بولنے والی ہے اسے زبان تو آتش ہی جو ۱۲

جو کچھ زبان سے نکلتا ہو اس کی مثال آگ کی سی جو شست آہن کو بے سوچے بجھے مٹے گا اور دھن ضرور ساں باتیں مٹ کو خواہ بطور نقل کے خواہ بطور دعوے کے ۱۱ کلیف بنوی
 سفاک بن تو میرے لکھو یہ زبان جو اوس میں لکھو کیا کہیں جبکہ تو خود ہی بولنے والی ہے اسے زبان تو آتش ہی جو ۱۲

چند انائم میدی اے بلے ماں اے تو زہ کردہ بکین من کساں

وله ایضاً

گفت گوئے ظاہر آماجوں غبار مدتے خاموش کن ہیں ہوشدار
اور امام بخاری نے سہل بن سعد سے روایت کی ہے کہ حضورؐ نے ارشاد فرمایا جو کوئی ضامن
ہو میرے لئے اُس چیز کا جو درمیان دونوں کٹوں اسکے ہے (یعنی زبان) کا اور اُس چیز کا جو
درمیان دونوں پاؤں اسکے ہے (یعنی عضو مخصوص) کا میں ضامن ہوں اُسکے لئے بہشت کا
(یعنی جو شخص اپنی زبان کو محفوظ رکھے اُن کنا ہوں سے جو زبان سے متعلق ہیں علی ہذا القیاس
عضو مخصوص کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں اُسکے لئے بہشت کے مشکوۃ ص ۱۲۱) اور
ابن ماجہ سے روایت ہے کہ حضورؐ نے صحابہ کو مخاطب کر کے فرمایا کیا جانے ہو کون چیرہ دیویوں
کو جنت میں زیادہ داخل کرے گی (دو چیزیں ہیں) خدا کا خوف اور حسن خلق اور جلتے ہو کون چیز
آدمیوں کو دوزخ میں زیادہ داخل کرے گی دو جوف دہن اور عضو مخصوص (مشکوۃ ص ۱۲۱)
امام مالک حضرت عمرؓ کے غلام اسلم سے روایت کرتے ہیں کہ (حضرت عمرؓ ایک دن حضرت
ابا بکر الصدیقؓ پر داخل ہوئے اسی حالت میں کہ حضرت صدیقؓ اپنی زبان پھینچ رہے تھے حضرت
عمرؓ نے عرض کیا تمہارے خداوند تعالیٰ آپکے لئے مغفرت کرے (ایسا کیوں کرتے ہو) پس فرمایا صدیقؓ
اکبر نے اس زبان سے یقیناً مجھے ہلا کیوں میں والا (مشکوۃ)

(غیبت کے بیان میں)

حق تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں وَلَا یَغْتَبِ بَعْضُکُمْ بَعْضًا لِّمَا یُحِبُّ أَحَدُکُمْ اَنْ یَّأْکُلَ لَحْمَ
اَخِيهِ مِمَّا فَرَغَ مِنْهُ یعنی غیبت نہ کریں بعضی تم میں سے بعضوں کی کیا پسند کرتا ہے تم میں
سے کوئی اس بات کو کہ کھائے گوشت اپنے بھائی مرے ہوئے کا سو گھن اُسے تم کو اس سے
ف اس آیت سے بہت برائی غیبت کرنے والوں کی ثابت ہوئی ہے کہ خدا تعالیٰ نے
اُسکو ہر دارِ خواہ پھیرا یا اور سردارِ خواروں میں بھی بہت بُری قسم کہ اپنے مرے ہوئے بھائی کا
گوشت کھا دے خداوند تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس سے بچنے کی توفیق عطا فرمادیں۔

بہیقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ غیبت زیادہ بُری چیز کا ہے
صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کس طرح غیبت زیادہ بُری ہے زنا سے حضور نے ارشاد فرمایا کہ
آدمی جو زنا کرتا ہے پھر توبہ کر لے گا وہ خداوند تعالیٰ اُسے بخشتی ہے اور غیبت کرنے والا بخشا
نہیں جاتا جب تک وہ نہ بخشنے جسکی غیبت کی ہے (یعنی غیبت حق العہد ہے اور حقوق العباد کی توہین
سے معافی نہیں ہوتی جب تک کہ صاحب حق نہ بخشنے مشکوٰۃ ص ۱۴۱)

ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شبِ معراج میں میرا گزر کچھ
لوگوں پر ہوا کہ ناخوں اُنکے تانبے کے تھے اور وہ اپنے مہنوں کو اپنے ناخوں سے کھسکوتے تھے
میں نے جبریل سے پوچھا کہ یہ کون لوگ ہیں اُنہوں نے کہا وہ لوگ ہیں کہ جو کھاتے ہیں گوشت آدمیوں
کا اور پڑتے ہیں اُنکی آبروؤں میں (یعنی غیبت کرتے ہیں تیسیر الاصول)

ابوہنی نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی ہے کہ دو شخصوں نے نمازِ ظہر کا عصر
کی پڑھی اور وہ دونوں روزہ دار تھے جب جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نماز پڑھ چکے آپ نے فرمایا کہ تم وضو
پھر کرو اور نماز پھر پڑھو اور یہ روزہ تو اپنا قائم رکھو مگر اسکے بدلہ ایک روزہ اور رکھ لیجو اُن دونوں نے
عرض کیا کہ کیوں یا رسول اللہ حضور نے ارشاد فرمایا کہ تمہارے غلام کی غیبت کی مشکوٰۃ

ف اس حدیث سے بھی غیبت کرنے والوں کی بہت بُرائی معلوم ہوئی کہ حضور نے غیبت
کی وجہ سے وضو اور نماز اور روزہ کے اعادہ کا حکم فرمایا اور اسی سبب فقہاء اس بات کا قائل
ہیں کہ غیبت کرنے سے وضو مکروہ ہو جاتا ہے اور روزہ بھی مکروہ ہو جاتا ہے اور اسی وضو مکروہ سے
جو تکلیف ان دونوں نے نماز پڑھی تھی اسلئے حضرت نے اعادہ نماز کا حکم فرمایا اور اصل یہ ہے کہ
طاعت سے پیشتر معصیت کرنا اُس طاعت کے کمال میں موجب نقص ہے جیسا کہ بعد معصیت
طاعت کرنا موجب خفت معصیت ہے اور حضور نے اعادہ نماز اور روزہ کا جو حکم فرمایا تو یہ
ان دونوں کے لئے مخصوص تھا قویٰ عامہ سے نہیں یا حضور نے جو کرامت اعادہ عادی
صوم اور نماز کا حکم فرمایا سوچئے کہ اور حدیثیں جو منقطرات صوم اور نوافل وضو میں وارد ہیں
اُن سے یہ بات ثابت ہوتی ہے کہ غیبت منقطع صوم اور نوافل وضو نہیں ہے۔ اور سفیان بن
اس حدیث سے اس امر کے قائل ہیں کہ غیبت مفسد صوم ہے مگر اور احمد و علی و اصفہانی و غیرہ

اور حضور کے اعادہ کے ارشاد کو تغلیظ اور تشدید پر محمول فرماتے ہیں واللہ اعلم

حقیقت غیبت

امام غزالی فرماتے ہیں کہ غیبت یہ ہے کہ اپنے بھائی کا عیب اس کی پس پشت اور اس کی عدم موجودگی میں بیان کرے خواہ وہ عیب اس کے بدن میں ہو یا نسب میں یا خلق میں یا فعل میں یا قول میں یا دین میں یا دنیا میں۔ غرض کہ اس کی پس میں بھی جسکو بہن رہا ہے اور اس گھر میں بھی جہیں رہتا ہے اور اس جانور میں بھی جس پر سوار ہوتا ہے عیب نکالنا اور پس پشت لیا عیب بیان کرنا کہ اگر اس کے سامنے بیان کیا جائے تو اسے ناگوار گزرے غیبت ہے۔

(۱) بدن میں عیب نکالنے اور عیب بیان کر کے کسی یہ صورتیں ہیں کہ کانا ہونا بھینکا ہونا گنجا ہونا کھٹکنا ہونا کشیدہ قامت ہونا بد صورت ہونا وغیرہ بیان کرے تو ظاہر ہے کہ کسی کے یہ عیوب اگر اس کے سامنے بیان کئے جاویں تو اسے ناگوار گزرتے ہیں سیوچ سے اگر ان عیوب کو پس پشت بھی بیان کیا جاوے گا تو غیبت میں داخل ہوں گے۔

(۲) نسب میں عیوب اور نقائص بیان کرنا حرامی ہے جو لایا ہے تیلی ہے نیلک ہے لوہار ہے وغیرہ اور جن امور میں نسباً فخر کیا جاتا ہے وہ امور بیان کرنا غیبت نہیں۔

(۳) خلق میں عیوب بُری عادت ہے تیز مزاج ہے متکبر ہے بخیل ہے بزدل اور غیرہ

(۴) عیوب متعلق افعال دینی۔ چور ہے زنا کا ہے بھونٹا ہے ظالم ہے سترائی ہے خائن بے تمیزی ہے بچس رہتا ہے وغیرہ۔

(۵) عیوب متعلق افعال دنیاوی۔ بے ادب ہے مستحرف ہے خوراک بہت ہے۔ سوتا بہت ہے۔

(۶) عیوب متعلق ثوب۔ کہ تہ بہت لانا ہے پانچامہ ٹخنوں پر ڈالے رکھتا ہے وغیرہ ذلک

غرض جملہ عیوب خواہ وہ کسی امر کے متعلق ہوں جب کسی کے پس پشت بیان کئے جاویں کہ اگر اس کو خبر ہوئے تو اس کو بُری لگے یہ سب غیبت میں داخل ہے۔ بعض علماء کی یہ رائے ہے کہ وہ امور جو نہ سامنی عنہ میں ان عیوب کا پس پشت ذکر کرنا جائز جیسے زانی تارک صلوٰۃ

مخبرہ مخبرہ کہ انہی نے اس قول کو رد کیا ہے اور ان امور کے تذکرہ کو بھی غیبت میں داخل قرار دیا ہے اور ان امور کا تذکرہ بھی غیبت میں داخل ہونا اسکی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ علماء امت پر اجازت اندر ہر حدیث میں جناب رسول اللہ نے حقیقت غیبت کی بیان فرمائی ہے انہیں یہ امور بھی داخل ہیں۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے ارشاد فرمایا صحابہ سے جانتے ہو کہ غیبت کسے کہتے ہیں صحابہ نے عرض کیا کہ خدا و رسول اُس کا خوب جانتا ہے اپنے فرمایا کہ غیبت اسے کہتے ہیں کہ اپنے مسلمان بھائی کے پیچھے ایسی بات بیان کرے جو اُسکے ساخوہ کرے تو یہ بڑا مانسہ کسی نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر وہ بات انہیں ہو حضور نے ارشاد فرمایا کہ وہ۔

نہ اس پر تیسہائی تو غیبت است و یہ وہ ہوتا ہے (مشکوٰۃ)

اکثر آدمیوں کو گمان یہ ہوتا ہے کہ غیبت اسی کو کہتے ہیں کہ پیچھے مسلمان کے کچھ بُرائی اسکی جھوٹی کرے سو یہ بات غلط ہے جیسا کہ حدیث شریف سے ثابت ہو حقیقت غیبت کی اتنی ہی ہے کہ پیچھے مسلمان کے ایسا وصف بیان کرے کہ جو اُسکے سامنے بیان کرے تو وہ بُرا مانے مثلاً اگر ایک شخص حقیقت میں کتا ہو اگر کوئی شخص سامنے کتا کہے گا تو وہ بُرا مانے گا پس جو آدمی پیچھے اُسے کتا کہے گا غیبت ہو جائیگی جھوٹ ہونا اُس وصف کا شرط نہیں ہے اگر جھوٹی بات کہے گا تو علماء وہ اس بات کے کہ ایک مسلمان کے پیچھے اُسکے بُرائی کی گناہ بہتان اور افتراء کا بھی ہوگا۔

مسائل متعلقہ غیبت

مسئلہ اگر کوئی شخص کسی کی غیبت میں کہے کہ فلا نے کا گھوڑا ایسا ہے جیسا کہ ہا یا مکان ایسا ہے جیسا پاخانہ یا بیٹا اُسکا بہت چملا ہے ادب سے یا باپ اُسکا بہت بد خو ہے تو انہیں بھی غیبت ہو جائیگی اسواسطے کہ غیبت جس طرح ذاتی اوصاف سے اسطرح لگاؤ کی چیز کے اوصاف سے بھی ہوتی ہے جب کوئی ایسا وصف بیان کرے کہ اگر اُسکے سامنے کہے وہ بُرا مانے۔

مسئلہ زید کے باپ یا بیٹے کی بُرائی کی اور وہ دونوں مسلمان ہیں اور لوگ اُن کو اُسوقت بتائیں جانیں تو یہ غیبت زید کی بھی ہوگی اور اُسکے باپ یا بیٹے کی بھی ہوگی۔

مسئلہ جس طرح غیبت زبان سے ہوتی ہے اشارہ سے بھی ہوتی ہے مثلاً اگر کسی کا نام لے کر

ایک آنکھ بند کرنی اس اشارہ کیلئے کہ وہ کانہ ہے یا ہاتھوں سے اشارہ کرے اُسکے ٹھٹھکنے ہوگا یا سونے ہونے کا اس طرح کہ جو وہ مطلع ہو تو بزبان سے یہ بھی غیبت ہو جائیگی ابن ابی الہیاری نے روایت کی ہے حضرت عائشہؓ سے کہ میں جناب رسول اللہؐ کے سامنے ایک عورت کے ٹھٹھکنے ہونے کا ہاتھوں سے اشارہ کیا حضورؐ نے ارشاد فرمایا کہ قد اغضبہ (یعنی تم نے اُسکی غیبت کی) مسئلہ غیبت قلم سے بھی لکھنا جائز نہیں خط میں لکھے خواہ کتاب میں اس واسطے کہ القلم لحد اللسانین یعنی قلم بھی ایک زبان ہے اور غیبت ہر اُس دلالت سے جس سے تصور معلوم ہو ناجائز اور حرام ہے۔

مسئلہ غیبت سننا بھی جائز نہیں سننے والا بھی شرک غیبت میں ہو جاتا ہے سننے والے کو چاہئے کہ غیبت کر نیوالے کو صاف منع کر دے کہ منع کرنا موجب ثواب ہے اور نہ روکنا موجب عذاب امام احمد اور طبرانی نے روایت کی ہے کہ جو شخص اپنے بھائی مسلمان کو دوسرے کی غیبت سے روکے اللہ تعالیٰ پر حق ہوگا اسکو دوزخ سے آزاد کرے (تخریج عراقی) ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہؐ نے فرمایا جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد نہ کرے ایسی جگہ جہاں اُس کی حرمت کا ہتک ہو اور آبرو میں نقصان آئے تو خدا تعالیٰ اُسکی مدد نہ کرے ایسی جگہ جہاں اُسکی مدد ضروری ہو یعنی آخرت میں اور جو مسلمان دوسرے مسلمان کی مدد کرے ایسی جگہ جہاں اُسکی آبرو کا نقصان ہو اور ہتک حرمت ہو تو خداوند تعالیٰ اُسکی مدد کرے گا وہاں جہاں اُس کی مدد ضرور ہے (مشکوٰۃ)

مسئلہ نو صورتوں میں غیبت جائز ہے (۱) مظلوم کو ظالم کی غیبت دفع ظلم کے لئے جائز ہے مثلاً اگر حاکم یا اہلکار نے کسی کو ظلم کیا یا کچھ مال چھین لیا یا کچھ بے عزتی کی تو اُس شخص کو جائز ہے کہ اُسکی غیبت میں بادشاہ سے یا حاکم سے جا کر اُسکے ظلم کا حال بیان کرے اور انصاف چاہے (۲) اگر ایک شخص کسی کی بُری بات اور گناہ پر مطلع ہو اور ایسے شخص سے اُسکی غیبت میں اُس بات کا ذکر کرے کہ اُسکے حکم یا سمجھانے سے وہ شخص اُس گناہ سے باز آئے گا تو ایسی غیبت بہ نیت مٹانے اُس گناہ کے جائز ہے (۳) اگر کسی لڑکے میں بُری عادت پڑ جائے اور یہ علم ہے کہ باپ کی سہزنش سے اس حرکت سے باز آجائے گا تو اس عیب کا اُسکے باپ سے ذکر کرنا جائز ہے

ورنہ بائیسے بھی تذکرہ نہ کرنا چاہئے تاکہ یہ تذکرہ موجب عداوت نہ ہو (در مختار صفحہ ۱۲)

(۳) ایک شخص نماز روزہ کا پابند ہے مگر اسکی عادت لڑنے یا عداوت اور فتنہ پیدا کرنے کی ہے تو اس عادت کا ذکر کرنا جائز ہے تاکہ آدمی اُس سے بچے اور اسکے نماز روزہ کی پابندی کی وجہ سے دھوکہ اور غلطی میں نہ واقع ہو (در مختار)

(۴) مسئلہ دریافت کرنے کے لئے تحقیق حال ظاہر کرنے میں غیبت جائز ہے (ایضاً صحیحین میں ہے کہ ہند ابو سفیان کی جو روئے جناب رسول اللہ سے عرض کیا کہ ابو سفیان آدمی نجس ہے اتنا مجھے خرچ نہیں دیتا کہ مجھے اور میری اولاد کو کفایت کرے مگر جو میں اُسکے مال میں بغیر جانے اُسکے کچھ لے لوں حضور نے فرمایا ہے لو جہتہ رخصتیں اور تمھاری اولاد کو موافق دستور کے (نہ فضول خرچی ہو اور نہ تنگی) کفایت کرے (مشکوٰۃ صفحہ ۲)

ف ہند ابو سفیان کو نجس اور نہ دینے والا خرچ کا بقدر کفایت اسکی غیبت میں کہا لیکن جناب رسول اللہ معلم نے اُن کو منع نہ کیا اور نہ جھوٹا اسی وجہ سے کہ مسئلہ دریافت کرنے کے لئے اُسے یہ بات کہی تھی۔

(۵) مشورہ بتانے میں بغیر خیر خواہی مشورہ پوچھنے والے کے غیبت جائز ہے (ایضاً صحیح مسلم میں ہے کہ طاہرہ بنت قیس نے جناب رسول اللہ کی خدمت میں عرض کیا کہ معاویہ بن ابی سفیان اور ابو جہم مجھے پیام نکاح کا دیتے ہیں حضور نے فرمایا کہ ابو جہم تو لامٹی کندھے سے نہیں اُتاتا ہے یعنی عورتوں کو بہت مارتا ہے جیسا کہ دوسری روایت میں ہے ضراب اللہنا اور معاویہ نقلس بے مال ہے تو اسامہ بن زید سے نکاح کر لے (مشکوٰۃ صفحہ ۳۸)

ف ظاہر ہے کہ حضور نے مشورہ بتانے کی وجہ سے ابو جہم اور معاویہ کے حال بیان کئے۔ (۶) جب مقصود کسی کا حال اور بُرائی بیان کرنے سے غضب اور سب و شتم نہ ہو بلکہ کسی دوسرے مسلمان کی خیر خواہی یا دفع ضرر ہو تو غیبت جائز ہے مثلاً ایک شخص نوکر رکھتا چاہتا ہو اور وہ نوکر بد دیانت ہو تو آقا سے کہہ دینا کہ شخص بد دیانت ہے قابل نوکر رکھنے کے نہیں ہے جائز ہے یا مثلاً عمرو زید کی صحبت میں بیٹھتا اٹھتا ہو اور زید شراب خوار یا زانی ہو تو عمرو کو زید کے شرابی اور زنا کار ہونے سے مطلع کرنا تاکہ اُسکی صحبت چھوڑ دے جائز ہے (ایضاً در مختار) اور اسی پر

اور صورتیں بھی قیاس کر لے کہ جہاں کہیں نیست خالص اور مقنود ایک مسلمان کا لفظ نہ ہو
اور کیونہ وری اور سبب و شتم وغیرہ سبب نہ تو ایسی صورتوں میں غیبت جائز ہے۔

(۷) اگر کوئی شخص کسی لقب سے مشہور ہو اور وہ لقب کسی عیب پر دلالت کرتا ہو جیسے نقاش
نحوی کہ اسی نام سے مشہور تھا اور نقاش کے معنی ہیں چند ہا یا کسی شخص کا لقب انگڑا یا بڑا ہو
اور وہ اس نام سے مشہور ہو تو ایسے نام کا لینا جائز ہے۔

(۸) فاسق متعلم یعنی شخص کہ گناہ بر ملا کرتا ہو مثلاً داڑھی منڈاتا ہو یا بر ملا شراب پیتا ہو یا زنا
کرتا ہو یا ناز و دیکھا ہو تو اس کی غیبت بھی جائز ہے یعنی تین عیبوں کو بر ملا کرتے اگر نیچے اُسکے
کوئی ذکر کریگا تو گنہگار نہ ہوگا (ایضاً)

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کل اصدق معانی الا الجاہلون
سب امت میری بھائی جان اسے غیبت سے مگر بر ملا گناہ کرنے والے اور مشکوٰۃ اور نہایت
صاف یہ افکار وایت کئے ہیں کہ حضور نے ارشاد فرمایا لا غیبت لفاصلی جب امر بھائی فاسق
اور بر ملا گناہ کرنے والے کی غیبت نہیں (میسرہ الوصول)

(۹) اگر کوئی شخص بدعتی یا بدعتیہ ہو خلاف عقائد اہل سنت یعنی صحابہ تو اس کے لئے عقائد کا ذکر
کے رد و رد فعل کرنا اور بیان کرنا گناہ نہیں (در مختار)

مسئلہ اگر ایک حال یا ایک شخص کا ذکر بیان ہو سکتا ہو ایک ایسی طرح جس سے بُرا مانے اور دوسرے
ایسی طرح کہ بُرا نہ مانے تو پہلی طرح میں غیبت ہوگی دوسری میں نہ ہوگی مثلاً کاسے آدمی کو پیچھے کا کانٹو
تو غیبت ہوگی اور اگر چاہتا ہے کہ اسے اس طرح کہے کہ وہ صاحب بنی ایک آٹھ ہے تو غیبت
نہ ہوگی یا کسی کو لباسِ ذول کے بغیر غیبت ہوگی اور جو کشیدہ قاسم کے تو غیبت نہ ہوگی۔
مسئلہ اگر ایک شخص کا ذکر نہ ہو ایک جماعت کا ذکر ہو تب تعین یا شخص خاص مثلاً یوں کہ نہ ناط
شہر کے آدمی برتے فرقی اور مکمل نہ ہوتے ہیں یا ناط کاؤل کے آدمی پو پو قوت ہوتے ہیں نہ
غیبت نہ ہوگی (در مختار)

مسئلہ اگر شخص غیبت کی غیبت کرے اور نام نہ لے تو غیبت نہ ہوگی مگر جو اس طرح ذکر کرے
اس سے وہ شخص معلوم ہو جائے مثلاً کہے کہ قاضی شہر یا کوئی اہل شہر ایسا ہے یا اس طرح ذکر کرے

کالیجیا نا آکپو خواب میں اور چند عجائبات کا دکھلانا کہ حضور نے دیکھا کہ ایک شخص بیٹھا ہے اور ایک شخص کھڑا ہے اور اُس کے ہاتھ میں ایک لوہے کا آنکڑا ہے اُس آنکڑے کو اُس بیٹھے کے منہ میں ڈال کے ایک طرف کا کلمہ اُسکا چیرتا ہے پشت تک پھر اُس آنکڑے کو نکال کے دوسرے کلمے میں ڈال کر اُسکو بھی پشت تک چیرتا ہے اور اتنی دیر میں پہلا کلمہ اُسکا بھر جاتا ہے اور درست ہو جاتا ہے پھر وہ آنکڑا نکال کے اُس کلمے میں ڈالتا ہے اور پھر اسی طرح کرتا ہے حضور نے دریافت فرمایا کہ یہ کون ہے حضرت جبریل اور حضرت میکائیل نے بوقت شیخ جملہ عجائبات کے بیان کیا کہ یہ کذاب ہے کہ جھوٹ بات کہتا ہے اور اُسکی جھوٹی بات عالم میں مشہور ہو جاتی ہے تو اُسکو قیامت تک ایسا ہی عذاب ہوگا (مشکوٰۃ ص)

امام مالک سے روایت ہے کہ حضور سے عرض کیا گیا کہ مسلمان کیا بڑلا جوتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں عرض کیا گیا کیا نبیل ہوتا ہے ارشاد فرمایا ہاں عرض کیا گیا کیا مسلمان کذاب ہوتا ہے ارشاد فرمایا نہیں (مشکوٰۃ)

جھوٹ بولنا بعض صورتوں میں مباح (جائز) اور بعض صورتوں میں واجب ہے اور اسکا ایک ضابطہ درمختار مطبوعہ مطبعہ مجتہبی کے حاشیہ پر لکھا ہے یہ ہے کہ جن مقصود محمود کے وصول صدق اور کذب دونوں سے ہو سکے وہاں پر تو سچ بولنا واجب ہے اور جھوٹ حرام ہے اور جن مقصود محمود و تک وصول صرف کذب ہو سکے وہاں جھوٹ بولنا مباح ہے اگر اُس مقصود کی تحصیل مباح ہو اور اگر اُس مقصود کی تحصیل واجب ہے تو جھوٹ بولنا گوارہ ہے مثلاً کوئی معصوم ظالم سے چھپ گیا اور وہ ظالم اس کے قتل اور ایذا کا ارادہ کرتا ہے اور اسکو معلوم ہو کہ فلاں جگہ چھپا ہے تو اس صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور درمختار میں درود نیز علامہ طحاوی کی بھی یہی رائے ہے کہ جن صورتوں میں جھوٹ بولنا مباح ہے اُس سے یہ مقصود نہیں کہ صریح جھوٹ بولے بلکہ اشارۃً اور کنایۃً ایسی بات کہدے کہ جو جھوٹ اور سچ دونوں کو موم ہو اور مراد متکلم سچ کی ہو مثلاً کسی شخص سے کھانے کیلئے کہا جائے اور وہ کھانا حرام ہے تو یہ کہدے کہ میں کھا چکا اور مراد یہ ہے کہ کل کھا چکا اور حالانکہ ابھی تک نہ کھایا ہو تو ایسی طرح جھوٹ بولنا چاہئے۔

اب ہم سہولت کے لئے چند صورتیں تمثیل کے طور پر لکھتے ہیں جن میں جھوٹ بولنا جائز ہے

(۱) کسی مسلمان کی جان یا مال یا آبرو بچانے کیلئے مثلاً ایک ظالم ایک مسلمان کے قتل کا یا بے عورت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اور وہ مسلمان کسی کے گھر میں چھپ رہے اور ظالم اُس سے پوچھے تو اس شخص کو یہ کہنا چاہئے کہ میرے گھر میں نہیں ہے۔ اور اسی طرح کسی مسلمان کا مال اس شخص کے پاس ہو اور کوئی ظالم اُس مال کو غصب کیا چاہتا ہو تو شخص کہہ دے کہ وہ مال میرے پاس نہیں ہے بلکہ ایسی صورت میں جھوٹ بولنا واجب ہے اور پھر بولنا ناجائز ہے اور اپنی جان اور مال اور آبرو کے بچانیکے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک ظالم سے خوف ہو اس بات کا کہ اگر وہ جان لیگا کہ اس کے دوستی ہو تو اسے قتل کر لیگا اور اس پوچھے (اور حقیقت میں زید سے اور اس دوستی ہو) تو اسے انکار کر دیتا چاہئے اور کہہ دینا چاہئے کہ مجھے دوستی نہیں اس طرح یہ جانے کہ اگر ظالم میرے مال پر مطلع ہو گا تو مجھیں لیگا تو اپنے مال کو نہ بٹلا دے اور کہہ دے کہ میرے پاس نہیں

(۲) اگر گناہ چھپانیکے لئے بھی جھوٹ بولنا جائز بلکہ واجب ہے اور اگلا گناہ کا جائز نہیں مثلاً کسی شخص نے زنا واقع ہوا اور کوئی شخص اُس سے دریافت کرے تو یہ کہہ دے کہ میں نہیں کیا اور نہ اگلا گناہ کا دوسرا گناہ ہو گا حکم نے روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھے رہو ان ناپاک کاموں سے جن سے حق تعالیٰ نے منع کیا ہے پھر جو کسی سے کوئی کام ایسا ہو جائے تو چھپائے اُسے خدا کے پردہ سے (عراقی)

(۳) دو مسلمانوں میں صلح کر لینے کے لئے جھوٹ بولنا جائز ہے مثلاً ایک کے سامنے جا کے دوسرے کا حال بیان کرے کہ وہ تمہاری تعریف کرتے تھے اور اپنے قصص کا اقرار کرتے تھے اور اسی طرح کی باتیں کو جن میں وہ شخص راضی ہو جائے اور دوسرے کے سامنے جا کے بھی ایسی ہی باتیں کہیں کہیں کرے حالانکہ دونوں نے ایسی باتیں نہ کی ہوں بلکہ ہر ایک نے دوسرے کو بڑا کہا ہو تو ایسا جھوٹ بھی جائز بلکہ موجب اجر و ثواب و صلحت و آمیزش و ازادستی و فتنہ انگیزی سے ایسی ہی صورتیں مراد ہیں۔ صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا وہ شخص جھوٹا نہیں جو درمیان آدمیوں کے صلح کرے اور کچھ بھائی یا بیٹی نسبت کرے بھائی یا بیٹی (مشکوٰۃ)

(۴) اگر ایسی شے ہو کہ وہ دینے کیلئے جھوٹ بولنا جائز ہے صحیحین میں ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا المحبوب خدا تعالیٰ کی طرف سے اس سے اسی قسم کا جھوٹ مراد ہے جس سے دشمن کو راہ دیکھے

اُس پر غالب جائے اور حمد شکر کی بنا جائز ہے (۵) شوہر کو واسطے رضا مند کرنے زوجہ اور زوج کو واسطے

جھوٹی قسم اور جھوٹی گواہی کا بیان

صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا بہت بڑے گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی کو شریک کرنا اور ماں باپ کی نافرمانی کرنا اور قتل ناحق اور جھوٹی قسم **ف** حدیث میں اس مقام پر لفظ یمن غوس وارو ہوا اس سے مراد یہ ہے کہ ایک بات نہ ہوئی ہو اور قسم کھا کر بیان کر دی کہ ہوئی ہے غوس کے معنی ہیں غوطہ دینے والا۔ جھوٹی قسم آدمی کو گناہ میں غوطہ دیتی ہے اور جہنم میں غوطہ دیتی اس سبب اس کا لقب یمن غوس ہے (مشکوٰۃ)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ تین آدمیوں سے حق تعالیٰ نہ کلام کرے گا اور نہ نظر رحمت سے دیکھی گا ایک وہ جو اپنے دے ہوئے پر احسان رکھے دوسرا وہ جو اپنے مال کو جھوٹی قسم سے رواج دے تیسرا وہ بکجائے کا انکلائے والا (یعنی نخوں سے نیچے) مشرق اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جھوٹی قسم مال کو کمزور دیتی ہے مگر کس کی برکت کو کھودیتی ہے (مشارق)

ف اکثر دو کا نذر دل کی عادت ہوتی ہے کہ سو دافر وخت کر نیکی وقت جھوٹی قسم کھایا کرتے ہیں ان دونوں حدیثوں میں اسی کا ذکر ہے۔

اور حدیث صحیح میں آیا ہے الیمین العاجقۃ تدع الدیار بلاد قوم یعنی جھوٹی قسم گھر کو گھیر کر دیتی ہے (سبب شامت اور وبال جھوٹی قسم کے گھر کے گھر ویران ہو جاتے ہیں) چہل حدیث شاہ ولی اللہ صاحبؒ

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو شخص جھوٹی قسم کھائے کسی مسلمان کی ناحق مال لے لے یوں تو قیامت کے دن حق تعالیٰ کے سامنے جب وہ جائیگا خدا تعالیٰ اُس پر غضبناک ہوگا اور حضورؐ نے اپنے کلام کی تصدیق کیلئے یہ آیت پڑھی ان الذین یشترون بعہد اللہ وایماہم ثمناً قلیلاً اولئک لاخلاق لہم فی الآخرق ولا یکلہم اللہ ولا ینظر الیہم یوم القیامۃ ولا یزکیہم ولہم عذاب الیم (مسید الوصول) یعنی یقیناً جو لوگ معاوضہ حقیر (یعنی نفع دنیوی) لے لیتے ہیں بمقابلہ اُس عہد کے جو اللہ تعالیٰ سے کیا ہے اور (بمقابلہ) اپنی

قسموں کے (مثلاً حقوق العباد و معاملات کے باب میں قسم کھا لینا) ان لوگوں کو کچھ حصہ آخرت میں نہ ملے گا اور نہ خلافت ان سے (لطیف کا) کلام فرمایا ہے کہ اگر وہ ان کی طرف سے (ظفر غیبی) دیکھنے کی قیامت کے روز اور نہ ان کے گناہوں کی تابانی ہو جائے اور ان کے لئے درودِ نواب عذاب ہو گا۔ مسلم اور مالک اور نوافل سے یہ ہے کہ جو شخص ایمان لے کر کسی مسلمان کا بھائی قسم کھا کر جو انعام و عطا و خیر اس کی آئندہ زندگی میں اور واجب کی اُس کے لئے دوزخ صحابہ نے عرض کیا اگر نہ لڑائی ہو تو حق و باطل کا کیا فیصلہ ہوگا (تیسرا اصول)

حنیفہ کے لئے کہیں نہیں تھا۔ اور اگر کسی اور نے بھی یہی بات پر جھوٹی قسم کھائی، کافرانہ قسم ہے اور وہ
میں آج تک ہم پر قسم کا دوسرا مشاہدہ نہیں کیا۔ قسم کھانے کے لئے کہ آج کھانا دکھا دینگا یا فلاں سے بیاز نہ
اور فلاں سے میں منع فرما دیتے ہیں اور یہی خلاف اس کے کہ کوئی کفارہ لازم آتا ہے۔ دس سیکھو
کہ وہ دنوں وقت چپٹ بھجھ کے کھلائے یا بقدر ضرورت قدر کو رہا نہ یا دس سیکھو اور اگر کچھ پانی شے
چھین کر اگر بدن آ کھا تو شک پہاڑ سے مثلاً ایک ایک کرتہ ایک ایک پائینیا یا ایک ایک کپڑا
ایک ایک تہ بند ہر ایک کو دینے سے یا ایک غلام آزاد کرے اور جو یہ تھوڑے تھوڑے چیزیں
کھائے اور کھائے سے پہلے ہر عقدہ کھائے اور تہا آستہ یا دین میں غموس کا زیار دکھا دینے کا ہر
ارٹھہ کیے تا بل اندر پہر عذاب آخرت کی وعید ہے۔

عالم نہ پڑھ لکھا اسامہ جا پتہ نہ کہ تسم کوڑاڑے اوکٹارہ دیوے یہ صنون حدیث صحیح میں مذکور ہے۔
عالم نہ لکھا اسامہ اور کسی بھی تسم کھانا چاہے نہیں۔

اجرو وادو اور مناسی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ قسم ہے کہ کھاؤ
اپنے باپوں کی اور مائوں کی اور تمہاری جن کو خدا کا شریک ٹھہراتے ہیں اور وہ قسم کھار خدا کی
مذبحہ (مشکوٰۃ)

اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا من خلعت بغیر اللہ
فقد اشل یعنی جو کوئی نعمت خدا کی کھاوے اُسے بیشک شرک کیا یعنی مشرکوں کا سا کیا۔ اجماع
عہد لطف و محبت قید بہانہ طلق الکلام استعدو وغیرہ واقع و طلق النظر استفاوہ غیر ممکن ہے۔ یہ وہاں حاشا فی بیان

خدا کا نام لینا چاہئے تھا غیر خدا کا نام لیا) مشکوٰۃ

اور بھوئی گواہی دینا بہت بُری بات ہے البوداؤ اور امام احمد اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلعم نے فرمایا کہ بھوئی گواہی شرک کے ساتھ برابر کی گئی ہے اور تین بار یہ بات فرمائی پھر یہ آیت پڑھی **فاجتنبوا الرمنس من الذونان واجتنبوا قولی الذک** حنفاء للہ غیر مشرکین بہ پس بچنا پائی بتوں سے اور جو تم کہنے بھوٹ سے خدا کیلئے خالص ہو کر نہ شرک کرتے دالے اُسکے ساتھ (مشکوٰۃ)

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ کبیر و گناہ یہ ہیں خدا کے ساتھ کسی شرک (کلمۃ) مال باپ کی نافرمانی اور خون ناحق اور بھوئی گواہی دینا۔

وعدہ خلائی اور عہد شکنی کا بیان

۱۹

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا انسانی منافق کی تین باتیں ہیں جب بات کے بھوٹ بولے
سبب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب امانت رکھی جائے خیانت کرے (مشکوٰۃ)

اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا چار باتیں ہیں جو دود پورا منافق ہے اور جس میں ایک بات اُنہیں سے ہو اُس میں ایک بات نفاق کی ہے جب تک کہ بھوٹ نہ کرے جب امانت رکھی جائے اُسکے پاس خیانت کرے اور جب بات کہے بھوٹ بولے اور جب وعدہ کرے وفانہ کرے اور جب جھگڑا کرے فحور کرے (بد زبانی کرے)

ف شاہ ولی اللہ صاحب نے لکھا ہے کہ منافق کے دو معنی ہیں ایک یہ کہ دل میں کلمہ نہ ہو اور ظاہر میں مسلمان قرآن مجید میں جو آیا ہے **ان لنا فاقین فی الدارک الا سفل من الناس** اس سے مراد اسی قسم کے منافق ہیں دوسرے یہ کہ ایمان ضعیف ہو بسبب ضعف ایمان کے خدا تعالیٰ کی ہی اُس سے حرکات سرزد ہوں اور ایسا ایمان اُس کا قوی نہ ہو کہ گناہوں سے اُسکے اس حدیث میں منافق کے یہی معنی ہیں اور پہلے معنی حضرت حذیفہ کے قول میں مراد ہیں کہ نفاق حضور ہی کے زمانہ میں تھا اب یا کفر ہے یا ایمان جیسے کہ مشکوٰۃ شریف کے باب الکبائر کی آخر فصل تاملت میں ہے واللہ اعلم۔

بہتی نے روایت کی ہو کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا دین نہیں ہر اس شخص کا جس کا عہد نہیں ہے (یعنی جو شخص عہد کی محافظت نہ کرے اس کا ایمان نہیں)۔ (مشکوٰۃ)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا عہد شکن کیلئے ایک جھنڈا ہو گا نزویہ اس کی مقصد کے اور یعنی بڑی عہد شکنی اُتنا ہی بڑا وہ جھنڈا بلند کیا جاوے گا۔ اور سب سے بڑی عہد شکنی بادشاہ کی ہے (تیسیر الوصول) اور عارف رومی فرماتے ہیں یہ

وعدہ بادشاہ حقیقی و پذیر	وعدہ بادشاہ مجازی تا سہ گیر
وعدہ اہل کرم گنج رواں	وعدہ اہل شد رنج رواں
وعدہ باید وفا کردن متام	وعدہ خواہی کرد باشی سرد خام
وعدہ کردن را وفا باشد بجاں	تا بہ بینی در قیامت فیض اں

مسئلہ اگر وعدہ کرتے وقت اس بات کا ارادہ ہو کہ میں وفا کروں گا پھر کچھ عذر ہو جائے کہ وعدہ وفانہو سکے تو نگہ کار نہیں ہوتا اسی مضمون کی ایک حدیث ابو داؤد اور ترمذی نے روایت کی ہے اور جو وعدہ کے وقت بھی یہ ارادہ ہو کہ میں وفانہ کروں گا تو یہ علامات نفاق سے ہو اور نگہ کار مسئلہ بڑے کام کے لئے اگر وعدہ کرے مثلاً پیاج کی محفل میں جانے کا یا رشوت دینے کا تو وفا کرنا چاہئے نہیں۔

ہشتم اور افشائے راز کا بیان

ہشتم اسکو کہتے ہیں کہ ایک شخص کی بات دوسرے کے روبرو ایسی بیان کرے جس میں فساد ہو مثلاً کسی شخص نے کسی کو اپنے گھر لے لیا ہوا اس سے جا کے کہدے کہ فلا نے نے تجھے بڑا کہا ہے اسے ہندی میں جھپی کہتے ہیں۔

صحیحین میں ہے کہ بہشت میں بجاوے کا چھلخور۔ اور ابو داؤد میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جب آدمی ایک بات کہے اور منہ پھیرے (یعنی وہاں سے علیحدہ ہو جائے) پس بات

سچے وعدے دل کو لگتے ہیں اور نارا ست وعدے طبیعت میں تردد پیدا کرتے ہیں اہل کرم کا وعدہ راجح (یعنی خالص) ہوتا اہل کا وعدہ جان کو مصیبت ہو جاتا ہو وعدہ کو تو رکھو رے وفا کرنا چاہئے اور اگر ایسا ظہور تو تیرے سرد و خام شمار کرے جاؤ گے وعدہ کا جان دل سے وفا کرنا لائق ہو تاکہ قیامت میں اس کا نفع دیکھو ۱۲۷ منہ کلید شہوی

امانت ہے پس جو شخص بھید کسی کا ظاہر کرے اُسے گویا امانت میں خیانت کی (مشکوٰۃ) اور حدیث صحیحہ اوپر منقول ہو چکی کہ امانت میں خیانت کرنا منافق کا کام ہے۔ اور بھی حدیث شریفہ میں بروایت بیہقی آیا ہے لا ایمان لمن لا امانۃ لہ یعنی ایمان نہیں اُس شخص کا جس میں امانت نہیں (مشکوٰۃ) وقال العارف الرومی سے

تاوانی پیش کس کشائے راز برکے ایں درکن زہن ساز باز
چونکہ اسرار ت نہاں در دل بود اہں مرادت زود تر حاصل بود
گفت پیغمبر کہ ہر کوسہ نعت زود گردد ہمارا دغوش جفت
وانہ چوں اندر زہن نہاں شود سر او سر سبزی بہتال شود
زرو نقرہ گیر نبودند سے نہاں پرورش کے یافتند سے زیر کاں
مسئلہ اگر کوئی شخص کسی مسلمان کے ناحق قتل یا بے اثر دکرے گا یا اور کچھ ظلم کا تذکرہ کرے اور اُس مسلمان سے بقصد محفوظی اُسکے یہ بات ذکر کر دی جائے تو یہ بات جائز ہے۔

دورویہ ہونے کا بیان

دورویہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دو مخالفوں کے سامنے ہر ایک سے اُسی کی سی بات کہے۔
صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ یا دے تم ہر سبب دیوں میں قیامت کے دن دورویہ کو جو ان لوگوں سے ان کی سی بات کہے اور ان لوگوں سے ان کی سی بات کہے۔
اور داری نے معایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ جو دنیا میں دورویہ ہو قیامت میں سکی دوزبانیں ہونگی آگ کی
مسئلہ جو آدمی دو مسلمانوں میں صلح کرانیکے لئے ہر ایک کے سامنے اُسکی سی بات کہے جیسا مسائل کذب میں ہم بیان کر چکے اُسکو دورویہ ہونے کا گناہ نہ ہوگا۔

عہ جہا تک ہو سکے کسی کے رو بہ راز مت کھولو اور کسی پر یہ دروازہ راز کا کشادہ مت کر جب تھا لامانی لہذا
دل ہی میں رہے گا تو وہ مراد حلیہ حاصل ہوگی چنانچہ پیغمبر کا ارشاد ہے کہ جس نے اپنے دل کی بات پوشیدہ رکھی وہ اپنی مراد حاصل
ہوئے گا (دیکھو) اور جیسا زمین میں پوشیدہ ہوتا ہے تو اسکا پوشیدہ ہونا سرسبز بلخ کا سبب ہوتا ہے زرو نقرہ اگر
زمین کے اندر نہ ہوتے تو مسلمان کے اندر کب نشوونما پاتے ۱۲-۱۱-۱۰-۹-۸-۷-۶-۵-۴-۳-۲-۱-۰

شعر کے بیان میں

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا کہ بیشک یہ بات کہ بھرجاؤں پیر کی تم میں سے پیر کے اسکو تباہ کر دے بہتر ہے اس بات سے کہ بھرجے شعر سے (مشکوٰۃ)
اور بھی صحیح مسلم میں ہے کہ ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ ہم جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم کے ہمراہ حج میں چلے جاتے تھے کہ ایک بار کی ایک شاعر پیش آیا کہ اشعار پڑھتا تھا یعنی اُس راہ میں مدہوشانہ اشعار پڑھتا ہوا چلا جاتا تھا حضور نے فرمایا کہ بکڑ و شیطان کو ف شعر میں اسدہ شغلی کہ بیشتر اوقات اسی میں صرف ہوں اور خدا کا ذکر اور امور دینی کا خیال نہ رہے مذموم ہے اسی طرح کے شاعر کو حضور نے شیطان فرمایا۔

مسئلہ شعر ایک کلام موزون کا نام ہے اگر مضمون اچھا ہو تو کچھ مضائقہ نہیں اور اگر مضائقہ ہو تو قابل اعتراض ہے۔ چنانچہ دارقطنی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا شعر کلام ہے اچھا اُس میں سے اچھا ہے اور بُرا اُس میں سے بُرا ہے (مشکوٰۃ) یعنی جو باتیں کلام میں اچھی ہیں نظم میں بھی اچھی ہیں اور جو نثر میں بُری ہیں نظم میں بھی بُری ہیں۔

مسئلہ مبالغہ اور استعارہ اور تشبیہ مثلاً یہ کہنا کہ منشوق کا منہ مثل چودھویں رات کے چاند کے ہے اور ممدوح کا گھوڑا فلک لافلاک سے زیادہ سیر کرتا ہے یا گھوڑا تیز روی میں لپکا ہے۔ جتنے نظم میں بھی اور نثر میں بھی اور اس جھوٹ کا گناہ لازم نہیں آیا حقیقت جھوٹ کی یہ ہے کہ سننے والے کو اُس سے ایک غلط امر معلوم ہو اور ایسے کلام کو ہر شخص جانتا ہے کہ حقیقی معنی مراد نہیں ہیں صرف تعریف منطوق ہے اور اس طرح کی عبارتیں حدیث میں بھی آئی ہیں جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے حضرت ابوطالب کے گھوڑے کو دیکھا یا جیسا کہ صحیح بخاری میں موجود ہے (مشکوٰۃ)

صحیح اور تکلف کا بیان

صحیح کہتے ہیں تاک بندگی کو یعنی قافیہ دار عبارت بولنا اور تکلف سے مراد یہ بناوٹ ہے یا پس کرنا صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی علیہ وسلم نے فرمایا اهلک المذنبون من بارعون یہ کلام

ایک جگہ کا نام ہے کہ معطر کے راستہ میں ۱۲ لفظی ترجمہ واضح

فرمایا یعنی ہلاک ہوئے وہ لوگ جو بناوٹ سے باتیں کرتے ہیں شیخ عبدالحی دہلوی نے لکھا ہے کہ قطع کے معنی ہیں تالو سے بات کہنا اور مراد یہ ہے کہ زبان اور تالو سے بنانا کے باتیں کرنا اور عبارت آرائی بطریق ریائے کہنا (مشکوۃ) ترمذی و بیہقی روایت کی ہو کہ جناب رسول اللہ فرمایا یقیناً جو تو تم میں نزدیک میرا اور نزدیک مجھ سے قیامت کے دن وہ لوگ ہیں جنکے خلاق بہت اچھے ہیں بیشک تم میں سے نزدیک میرے اور دور تر مجھ سے وہ لوگ ہیں جو بد خلاق ہیں اور بہت باتیں کرنے والے اور تالو اور زبان سے بنانا کے فصاحت ظاہر کرنے والے اور لابی لابی باتیں کرنے والے براہ کبر (مشکوۃ) ترمذی اور ابوداؤد میں روایت ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا بیشک اللہ تعالیٰ تم میں سے ایسا شخص ہے جس کا اللہ کو توڑ دیوں میں سے وہ جو زبان کو لپیٹتا ہے بات کہنے میں یہی نہیں کرتا یعنی ہے زبان کو گھاس کھانے میں (یعنی بنانا کے چپا چپا کے باتیں کرنا ہی مشکوۃ امام مالک اور نسائی اور ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے ایک مقدمہ محل میں کہ سبب مارنے ایک شخص کے بچہ مر کے پیٹ سے استقاط ہوا تھا خون بہا کا حکم دیا مدعا علیہ نے کہا کیف انعم علیہم بک شرب واد اکل - ولا نطق ولا استھل - ومثل ذلك بطل یہ عبارت قافیہ دار وہ شخص بولا (یعنی کیسے تاوان دوں میں اسکا جس نے کھایا یا پیا اور نہ بولا نہ چلا یا ایسا خون تو باطل ہے) سو جناب رسول اللہ نے فرمایا یہ شخص کا ہنوں کا جہاڑی معلوم ہوتا ہے اور اسکی اس تقریر کو ناپسند فرمایا (مشکوۃ) مسئلہ عبارت مسجع ہونا معاملات کی باتوں میں اور ہر وقت کیوں چالی میں منہ ہے اسلئے کہ تکلف بیجا ہے اور علی الاطلاق منہ سے دعائوں اور خطبوں اور کتابوں میں ایسے مواقع پر جہاڑی ہے۔

تمسخر اور مزاح کا بیان

حق تعالیٰ فرماتے ہیں یا ایہا الذین امنوا لا یسخر قوم من قوم عسی ان یکونوا خیرا منهم ولا تشاء من لشاء عسی ان یکن خیرا منهم ولا تلمزوا انفسکم ولا تباذروا بالالفاظ یعنی اے ایمان والو تمسخر نہ کریں مردوں میں سے مردوں سے شاید وہ جن سے تمسخر کہتے ہیں تمسخر کہنے والوں سے بہتر ہوں اور نہ تمہیں میں عورتوں سے شاید وہ عورتیں بہتر ہوں ان سے اور عیب گیری نہ کرو

اپس کی اور نہ بڑے لقب رکھو۔

ف اس آیت میں حق تعالیٰ نے اس بات سے منع فرمایا کہ کوئی کسی سے متواضع نہ ہو اور مذاق اس کی آبرو دکھو دے خدا کے نزدیک کا حال معلوم نہیں ہے کہ کون اچھا ہے شاید کہ وہ جس متواضع کو تہا ہے وہ بہتر ہوں تو اسکے لئے بڑی تباحث کی بات ہے۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ اپنے بھائی سے جھگڑا نہ کر اور نہ ٹھٹھہ بازی کر اُس سے اور نہ ایسا وعدہ کر جسکے تو خلاف کرے (مشکوٰۃ)

اور یہی حق نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ آدمی بعضا کلمہ کہتا ہے اسلئے کہ لوگ اُس سے ہنسیں اور بسبب اُس کلمے کے گھر پر تھاپے زیادہ تر دو ر اُس سے جو دریا زمین اور آسمان کے ہے (یعنی گھر پر تھاپے طرف دوزخ کے اور زیادہ دور ہو جاتا ہے رحمت الہی سے بقدر دوری آسمان اور زمین کے) مشکوٰۃ

مسئلہ مذاق اور مزاح سے ایسی بات کہتی جیسں کسی کو بخرنہو کسی کی بیعتی اور ایذا اور تزیلیل نہوا بنسب طلق کیلئے جائز ہے اسطرح کا مزاح جناب رسول اللہ سے بھی منقول ہے چنانچہ صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ سے ایک شخص نے سواری مانگی حضور نے فرمایا کہ میں اونٹنی کا بچہ تیری سواری کیلئے دوں گا اُسے کہا کہ یا رسول اللہ میں اونٹنی کا بچہ لے کر کیا کروں گا حضور نے فرمایا کہ اونٹ اونٹنی کے بچے نہیں ہوتے اور کسکے ہوتے ہیں۔

شرح السنۃ میں ہے کہ ایک شخص گاؤں کا (زاہر بن حرام) جناب رسول اللہ کے لئے گاؤں کے تحفے لایا کرتا تھا۔ اور حضور شہر کی چیزیں اُسے خرید دیا کرتے تھے اور حضور نے فرمایا کہ زاہر ہمارا دوستانہ ہے اور ہم اُسکے شہری ہیں اور حضور اُس سے محبت فرماتے تھے اور وہ سیاہ قام تھا ایک روز جناب رسول اللہ بازار میں تشریف لائے اور زاہر کچھ اپنا سودا بیچ رہے تھے حضور نے پیچھے سے جا کر اُسکی کوئی بھری وہ دیکھتے نہ تھے کہنے لگے چھوڑ دے کون ہے پھر نہ بھیر کے حضور کو کچھ اپنا تو اپنی بیٹی کو جناب رسول اللہ کے سینہ مبارک سے خوب چٹا دیا حضور نے فرمایا کہ کون مول لپٹا ہے اس غلام کو نا ہونے کہا کہ اگر حضور مجھے فروخت کریں گے تو قیمت بہت کم پائیں گے (یعنی میں متاع کم قیمت ہوں) حضور نے فرمایا کہ خدا کے نزدیک تم کم قیمت نہیں ہو (مشکوٰۃ)

مسئلہ السیامزاح جس سے قہقہہ مارتا اور گالیاں اور فحش بکنا مقصود ہونا جائز ہے۔
مشکوٰۃ میں یہی ہے روایت ہے کہ بہت ہنسنا دل کو مردہ کر دیتا ہے اور چہرہ کا نور کھودتا ہے
لہذا جو بات دل لگی کی ہنسنے کی دل لگی کے لئے ہو اور اُسکی وجہ سے قہقہہ بازی ہو حقیقت
میں وہ دل لگی نہیں ہے بلکہ دل کی خرابی ہے اور دل کے مرنے سے مراد یہ ہے کہ دل خدا کی
طرف متوجہ نہ رہے اور رحم اُس سے جاتا رہے اور دل کا زندہ ہونا اسے کہتے ہیں کہ دل خدا کا
کوئی کویہ جہ نرم ہو جائے اور دین کی بات سنکھو نا اور خوشیوں میں ماندہ نہ ہو کہ وہ دل کتنی ہی لالچہ مردہ دل ہے
مسئلہ نیرام اور فراق جو جائز ہے ان میں بھی کثرت اور ہر وقت انہماک اور اُسی میں مشغولی ممنوع ہے۔

لعنت کرنے اور کافر کہنے کا بیان

(لعنت کا بیان) صحیحین میں ہے کہ مسلمان کو لعنت کہنا مانند اسکے قتل کرنا ہے (مشکوٰۃ)
وف قتل سب کبیر گناہوں میں بہت بڑا گناہ ہے جبہ عنصرت نے لعنت کو مثل قتل کے
فرمایا تو بہت بُرائی اس گناہ کی ثابت ہوئی۔

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب پیغمبر صلعم نے فرمایا کہ مسلمان لعنت کرنے والا
نہیں ہوتا (یعنی لعنت کرنا ایمان کے مخالف ہے) (مشکوٰۃ)

اور ترمذی اور ابوداؤد نے روایت کی ہے کہ ایک شخص کی چادر کو ہوا کھینچے لئے جاتی
تھی اسے ہوا کو لعنت کی حضور نے فرمایا کہ ہوا کو لعنت مت کہو وہ تو خدا کے حکم سے چلتی ہے
بیشک جو شخص لعنت کرے ایسی چیز کو کہ لائق لعنت کے نہیں ہو سو کر نیوائے پر لعنت لگتی ہے (مشکوٰۃ)
مسئلہ جس شخص کا نہر جانا یقیناً کفر پر ثابت ہو جیسے فرعون اور ابوجہل اُسکو لعنت کرنا جائز ہے
اور زندہ کافر کو بھی لعنت کرنا جائز نہیں ہے اس سبب کہ احتمال ہے کہ مرنے سے پہلے وہ
مسلمان ہو جائے اور قابل لعنت کے نہ رہے تو موافق احادیث کو لعنت کہنا بالکل خلاف ان آئے
مسئلہ لعن بالوصف جائز ہے جیسے کوئی شخص کہے کہ لعنت ہے یہودی پر یا کافر پر یا چور پر یا
قہر کی لعنت بھی حدیثوں میں آئی ہے بلا تعین کسی شخص کے ایسی لعنت جائز ہے۔

(کافر کہنے کا بیان) صحیح بخاری میں ہے کہ جناب رسول اللہ نے فرمایا کہ جو کوئی شخص

دوسرے کو فاسق یا کافر کہے اور وہ شخص ایسا نہ تو کہنا اسکا اسی پر اُلٹ آویگا (مشکوٰۃ)
اور صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص دوسرے کو کافر یا دشمن خدا
کہے اور وہ ایسا نہ تو یہ بات کہنے والے پر اُلٹ آوے گی (مشکوٰۃ)

گالی اور خش اور بد زبانی کا بیان

صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ گالی دینا مسلمان کو بڑے گناہ کی بات
ہے اور قتال کرنا مسلمان سے کفر ہے (یعنی بہت بڑا گناہ ہے قریب بکفر) مشکوٰۃ

امام احمد اور ابن ابی الدنیائے بسند صحیح روایت کیا ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا
کہ گالی بکنے والا اور بیخیالی کی بات کرنے والا اسلام میں سے اُسکے پاس کچھ نہیں ہے (عراقی)
اور طبرانی نے بشیر جید روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ بیشک تم تعالیٰ دوست نہیں کہتا ہو خش
والو بیخیالی کی بات کہو (عراقی) اور ترمذی اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ نہیں ہو مسلمان طعن کرے والا اور بدعت
کرے والا اور خش بکچھ والا اور نہ یہودہ گو (مشکوٰۃ) اور ترمذی نے روایت کی ہے کہ جیسا اور آلی ظاہر کے کہنا دشمن
ہیں ایمان کی اور خش اور بد زبانی اور بے دھڑک بات کہنا دشمن ہیں نفاق کی (مشکوٰۃ)

اور احمد اور ابو داؤد و طیالسی نے بسند صحیح روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے
فرمایا جو شخص آپس میں گالی گلچہ کرتے ہیں وہ دونوں شیطان ہیں کہ آپس میں جھوٹ بکے ہیں
اور یہودہ کہتے ہیں (عراقی)

اور صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا جو دو شخص آپس میں ایک دوسرے کو
گالی دیں گناہ شروع کر لیا ہے پر ہوتا ہے جیسا کہ مسلمانا بدعت ہے (یعنی جب تک ایک شخص نے سچا
بات کی دو سرائی جواب دے تو سب گناہ شروع کر لیا ہے پر ہوتا ہے اور جب وہ زیادہ
کہے تو دونوں گناہ میں شریک ہو جاتے ہیں) مشکوٰۃ

امام مالک اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ ﷺ
نے فرمایا کہ کبیرہ گناہوں میں سے یہ بات ہے کہ آدمی اپنے ماں باپ کو گالی دے لوگوں نے عرض
کیا کہ کوئی شخص اپنے ماں باپ کو بھی گالی دیتا ہے حضور نے ارشاد فرمایا کہ ہاں کسی کے باپ کو

گالی نے اور وہ اُسکے باپ کو گالی دے اور کسی کی ماں کو گالی دے اور وہ اسکی ماں کو گالی دے
یعنی جب اسکے گالی دینے کے سہ سے اسکے ماں باپ کو گالی دی تو گویا اسی گالی دی تیسرے اصول

زمانہ کو برا کہنا

صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِذَا دِئِبَ فَمَنْ دِئِبَ بِنِ اَدَمَ گالی دیتا ہے دبر کو اور میں ہر
ہوں میرے ہاتھ میں سکیم ہے میں اَلْثَلَاثِ کُتْرَا ہوں دن رات کو فَاَنَاءُ حَوَاشِ
کو زمانہ کی طرف نسبت کر کے زمانہ کو جو برا کہتے ہیں حقیقت میں یہ برا کہنا طرف پیدا کرنے والے
اُن آفات و حوادث کے رجوع کرتا ہے اور وہ حق تعالیٰ سبحانہ ہے اسلئے اس حدیث قدسی
میں وارد ہوا کہ اسطرح زمانہ کو گالی دینا اور برا کہنا خداوند تعالیٰ کو ایذا دینا ہے مسلمان کو چاہئے
کہ ایسی بات سے احتراز کرے (مشکوٰۃ)

مردوں کو برا کہنا

صحیح بخاری میں ہے گالی مت دو مردوں کو یقیناً وہ پہنچ گئے اپنے کئے ہوئے کاموں کو (یعنی
مردوں کو برا کہنا نہ چاہئے جیسے اعمال انہوں نے کئے تھے اُسکی جزا و سزا اُنکے عمل کی اگر نیک اعمال
کئے تھے تو تمہارا برا کہنا بہت بُرا ہے اور اگر بُرے اعمال انہوں نے کئے تھے تو اُسکے خطاب میں مبتلا
ہونگے تمہارا برا کہنا بالکل فضول حرکت ہے، مشکوٰۃ

قذف کا بیان

قَذْفُ ہا رسام دیا عورت کو زنا کی تہمت لگانے کو کہتے ہیں اور یہ گناہ کبیرہ ہے چنانچہ حدیث
شریف میں بروایت ابو داؤد و ترمذی و دارقطنی (تیسرا اصول) اور قرآن مجید میں ایسے شخص کو
خاسق فرمایا ہے اور اُس پر اسی دسے سزا مقرر کئے ہیں اور ساری عمر کو وہ شخص مرد و ہاشمادت
ہو جاتا ہے یعنی گواہی اُسکی کبھی قبول نہ کیا جائے گی پ

اور صحیحین میں ہے جو شخص تہمت زنا کی لگا دے اپنے لونڈی یا غلام کو تو قیامت کے دن
اُسکے کو بے لکس لگے (مشارق)

فَاجِبْ عِلَامَ کہ جسکے حقوق شریعت میں کم رکھے ہیں اُسکو قذف کہنے میں قیامت میں

عذاب ہوگا تو تر جسکے حقوق بکثرت ہیں اسکی تہمت کیوں موجب عقاب نہ ہوگی۔

ف شرع میں قذف کی سزا یہ ہے کہ حاکم قذف کرنے والے کے انہی کوڑے لگا دے مگر شرط یہ ہے کہ جبکو عیب لگایا ہو وہ آزاد ہو لونڈی غلام نہ ہو اسوجہ سے دنیا میں اپنے لونڈی غلام کے قذف کرنے والے کو کوڑے نہ لگائے مگر قیامت میں اللہ جل جلالہ اسکا بدلہ لے گا اور اس عیب لگانے والے کے انہی کوڑے لگوائے گا

بے ادبی کا بیان

ناں بابت بے ادبی کرنا کتنا کبیرہ ہے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مدت کہ ماں کے واسطے اُف اور نہ جھڑک انھیں اور کہہ انکے واسطے بات ادب کی **ف** اُف ایک کلمہ ہے کہ عرب میں ناخوشی کے وقت کہا کرتے ہیں اور جب اتنا کلمہ کہنے سے حق تعالیٰ نے اپنے کلام پاک میں منع فرمایا تو اور کلمات جن میں زیادہ بے ادبی ہے انکو قیاس کر لینا چاہئے کہ کس قدر موجب نارضا مندی حق تعالیٰ ہونگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ماں باپ کا ناخوش کرنا بہت بڑا گناہ ہے (مشکوٰۃ)

نسائی اور دارمی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بہشت میں نجا ایک اپنے دے پر احسان قبول کرنے والا اور ماں باپ کو ناخوش کرنے والا اور شرابی (مشکوٰۃ)

ف اقارب میں دادا اور چچا اور بڑا بھائی حکم باپ کا رکھتے ہیں۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ چچا آدمی کا مثل اسکے باپ کے ہے (مشکوٰۃ)

اور بیہقی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا حق بڑے بھائی کا چھوٹھائیوں پر مثل حق باپ کے ہے (مشکوٰۃ)

اور اسی طرح اور جو بزرگ ہیں بلکہ حدیث میں یہاں تک وارو ہے کہ جو لوگ باپ کے دوست ہیں ان کا بھی ادب کرنا چاہئے اور استاد اور مرشد کا بھی ادب مثل باپ کے کرنا چاہئے بلکہ علمائے کبار نے لکھا ہے کہ علم دینی کا استاد باپ سے بھی مرتبہ زیادہ رکھتا ہے پس چاہئے کہ ان سب کے

عہ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت نیکو کاری کی بات یہ ہے کہ آدمی اپنے باپ کے دستوں کے ساتھ سلوک کرے باپ کے مرنے کے بعد (مشکوٰۃ) ۴۸

آداب کی لحاظ رکھے۔ مولانا روم فرماتے ہیں

از حسنہ با جویم تو نسیق ادب بے ادب محروم گشت از لطف رب
بے ادب تنہا نہ خود را داشت بد بیکہ آتش در سہ آفاق زد
از ادب پر نور گشت است این فلک وز ادب معصوم و پاک آمد ملک
بزرگ تاجی کو ست آفتاب شد عز از یلو زجرات رو باب

مع اور خوشامد اور تفاحہ کا بیان

احیاء العلوم میں لکھا ہے کہ مع میں چھ آفتیں ہیں چار مع کے متعلق ہیں اور دو محروم کے لہذا مطابق تقریب کتاب و موصوف کے اس مقام پر ان چھوں آفتوں کا ذکر مع احادیث متعلقہ کے مناسب معلوم ہوتا ہے۔

(آفات مادی) (۱) مع میں جھوٹ کے اور ایسا مبالغہ کر کے کہ حد سے بڑھا دے

جھوٹ کی بُرائی تو پیشتر معلوم ہو چکی ہے اور اس قسم کے مبالغہ کیلئے سنو صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میری تعریف میں ایسا مت بڑھو جیسا انصاری ابن مریم کی تعریف میں حد سے زیادہ گز گئے میں تو بندہ خدا کا ہوں سو کو تم مجھے بندہ خدا کا اور پیغمبر اُسکا (مشکوٰۃ)

ف اسی طرح وہی کی تعریف میں ایسا مبالغہ نہ اٹھیں پیغمبر کی برابر کر دے یا پیغمبروں سے بھی بڑھائے بہت بُرا بلکہ کفر ہے اور دنیا و دہروں کی تعریف میں بھی حد سے بڑھنا اور جو صفت ان میں نو بیان کرنا قبیح ہے (۲) دیکھنا سے تعریف کرنا اور دل میں ویسا نہ سمجھنا ہو کہ دیکھنا یا راضا قی کا کام ہے کہ دل میں کچھ ہو اور ظاہر میں کچھ۔

(۳) ایسا وصف بیان کرے جسکو خوب جان سکتا ہو ایسی ہی مع کے باب میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم میں سے اگر کوئی خواہی خواہی کسی کی تعریف کرے تو یوں کرے کہ میں اُسے ایسا سمجھتا

عہ ادب کی توفیق حق تعالیٰ سے جانتے ہیں بے ادب خدا کے لطف سے محروم رہا اور بے ادب صرف اپنا بُرائیوں کی بلکہ تمام اطراف عالم میں لگ لگادی کہ اسی وجہ سے خط و با قلم قسم کی بلائیں نازل ہوئے لکھیں کہ کچھ پڑھنا اور فرشتوں کا معصوم ہو پاک ہو نا ادب کی وجہ سے کہ خلعت بوقت دریافت اس امر کے کہ خوشی سے طبع قدرت بتا دیا جو ہے وہ بلا طعن خوشی سے اور فرشتوں نے اس میں علم سار کے وقت کہ تھا سبحانہ لا علوان الا للہ و لا یومئذ کی گشتی سے قلب بڑھنا اور عزائیل مر و دور کو خدا تعالیٰ ہر ایک کے ہند

ہوں خدا پر رکھ کے کسی کی تعریف نہ کرے (یعنی ایسی باتوں کا حال خدا ہی کو خوب معلوم ہی) مشکوٰۃ
فت یہ کہنا کہ فلانا بڑا متقی ہے بڑا زاہد ہے ٹھیک نہیں اس لئے تقویٰ اور زہد واقعی کا حال خدا ہی
کو معلوم ہے ہاں اگر یہ نیت ہو یا یہی کہے کہ میں فلاں کو متقی یا زاہد جانتا ہوں تو کچھ مضائقہ نہیں
اور اس طرح اگر ایسا وصف بیان کرے کہ جسکو یہ جان سکتا ہو مثلاً تہجد گزار یا خوشنویسی
تو اس کے بیان میں مضائقہ نہیں۔

(۴) ظالم کا فریاد فاسق کی تعریف کرے جس سے وہ خوش ہو وہیں یہی حق نے روایت کی ہے کہ
جناب رسول اللہ نے فرمایا جب مع کچا تھی ہے فاسق کی حق تعالیٰ غضب میں ہوتا ہو اور عرش
ہل جاتا ہے (مشکوٰۃ) جب فاسق کی مع کا یہ حال ہو تو کافر کی مع میں زیادہ غضب الہی
سمجھنا چاہئے مولانا رومؒ فرماتے ہیں سہ
مے بلرز عرش از مع شقی بدگماں گرد ز دم حش متقی

(آفات ممدوح) (۱) ممدوح کو مدح کی وجہ سے عجب پیدا ہوا اور اپنے کو تعریف کی وجہ سے
اچھا سمجھنے لگے۔ صحیحین میں ہے کہ جناب رسول اللہ کے سامنے ایک شخص نے ایک شخص کی تعریف
کی حضور نے فرمایا خبر لی ہو گئے تو نے اپنے بھائی کی گردن کاٹ ڈالی تین بار حضور نے یہی ارشاد
فرمایا (یعنی تیری تعریف کے سبب اسے گھنڈ ہو گا اور وہ عجب موجب ہلاکی و عذاب خردی ہو گا)
مولانا رومؒ ایسی ہی مع اور تعظیم خلق کے بارے میں فرماتے ہیں سہ

تن حش شکل ست و زان مد خاراں از فریب احسان و خار جاں
اینش گوید من شوم ہمدراز تو و المنش گوید منم انباز تو
اینش گوید نیست چون تو در وجود در کمال و فضل و احسان و جود

معنی تن نفس کا شکل ہے اور جو ہے وہاں مع کیلئے شکل خارج ہو رہے آمد و رفت کرنے والوں کو فریب خواہے ہو یا بے خواہ
کہا جائے کہ تیرے مع عجب پیدا ہوتا ہے ایک کہہ رہا ہے میں کچھ ہوا ہوں دوسرا کہتا ہے میں صاحب شریک مال ہوں ایک کہتا ہے کہ
میں شریک ہوں میں نہیں کمال میں ہی فضیلت میں ہی احسان ہوں میں ہی ایک کہتا ہے وہ دونوں عالم حضور کی ملک میں چاہی سب کی جائیں
کا طبع ایک ایک کہتا ہے کہ آپ تو کیا زمانہ پیش فرمائی ہیں دوسرا کہتا ہے آپ زمانہ حلاوت و ہمہری میں وہمیں بچارہ جیل یک حقوق کیا
سر سہا دینا ہو میں سمجھ کی وجہ سے ہاتھوں سے بھلی تائی اسکو اتنی خبر نہیں کہ اس جیسے ہزاروں کو شیطان نے ورطہ حلاوت
میں بہکا دیا ہے وہ دنیا فانون کا لطف و تعلق ایک لذت لقمہ جو اسکو ڈلکھا ڈکڑا کر پڑا نش لقمہ ہے اس کو بھی آتش
جہنم ہی اور اس کا ذوق ظاہر ہو لیکن ابکا انجام آخر میں نکلتا ہے ۱۱۰

آتش گوید ہر دو عالم آتش
جملہ جاناں مطفئیل جان لست
انیش گوید گاہ عیش و خرمی
آتش گوید گاہ نوش و ہدی
اوچو بیند خلق را سرمست خویش
از کبرے رود از دست خویش
اوند اند کہ ہزاراں را چو او
دیوانگست دست اندر آب جو
لطف دسوس جہاں خوش لقمہ است
کترش خور کو پرا آتش لقمہ است
آتش پنہان و دوش آتش کا
رود او طلا ہر شود پایان کار

اور آئینہ اشعار میں مولانا نے ایک شبہ اور جواب کی تقریر فرمائی ہے کہ تم یوں خیال نہ کرو کہ میں خوشامد گو کی طرح سے کب خوش ہوتا ہوں وہ مادی اپنی کسی طمع و غرض سے مجھ کو تباہ و برباد میں خوب سمجھتا ہوں اسلئے مجھ کو ضرر نہیں پہونچ سکتا تو اس سوال کی مع جواب کے تقریر فرماتے ہیں ۔

تو گو کاں مریج را من کے خرم
از طمع سے گوید او من پے برم
مادحت گر بھو گوید بر مسلا
روز با سوز و دلست نہاں سوزہا
گرچہ دانی کو ز حسد مال گفت آں
کاں طمع کہ داشت از تو شد زیاں
آں اثر سے ماندت در اندروں
در مریج ایں حالت ہست آرموں
آں اثر ہم روز با باقی بود
مایہ کبر و حسد اعز جاں شو

(۶) ممد ورج آئندہ کو بسبب مریج کے عمل خیر میں کوتاہی کرنے لگے مثلاً کسی طالب علم کی تعریف کی جائے کہ تمہاری استعداد بہت اچھی ہے اور مطالعہ خوب صاف ہے یہ بات سننے کے اب استعداد میری کامل ہو گئی ہے اب محنت کی حاجت نہیں ہے مطالعہ اور محنت میں کوتاہی کرے مسئلہ جب ان آفات مذکورہ سے مریج خالی ہو تو وہ مریج جائز ہے بلکہ بعض اوقات موجب اجر ہے جب آفات مذکورہ سے خالی ہونیکے علاوہ کسی دینی نفع کے ترتیب کی امید ہو یہی وجہ ہے کہ

ممد تم یوں مت کہو کہ اُس خوشامد گو کی طرح سے میں کب خوش ہوتا ہوں وہ مادی اپنی کسی طمع و غرض سے مجھ کو تباہ و برباد میں خوب سمجھتا ہوں (مولانا جواب دیتے ہیں کہ) اگر وہی مریج کر نہ لائے مریج بر ملا جو کرنے لگے تو مدتوں تمہارا دل اُس سوز و غم میں رہتا اگرچہ تم یقیناً جانتے ہو کہ اُس نے یہ بھلائی کی ہے کہ وہ اپنے مقصد سے محروم رہا یعنی جو اسد غم سے رہتا تھا خالی گئی اسی طرح وہ اثر ہم بھی مدتوں باقی رہتا ہے اور کبر و حسد کا مایہ بختا ہے ۱۲

جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اکثر اپنے اصحاب کی مدح فرمائی اور مقصود یہ تھا کہ لوگ انکے درجات عالیہ دریافت کر کے ان سے عقیدت و محبت رکھیں اور انکا طریقہ اختیار کریں اور نیز صحابہ کے حال کا بھی علم تھا کہ ان کو عجب اور کبر نہ ہوگا۔

خوشامد کا بیان

خوشامد کبھی بطور مدح کے ہوتی ہے سو اسکا حال تو اوپر کے بیان سے معلوم ہو چکا اور جان لینا چاہئے کہ مدوح خوشامد کرنے والے کو اگر سچی بات سے مدح کرنا ہو روک دے احمد و راجد اور دینے روایت کی ہو کہ وہ دینی عام جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے انہوں نے کہا کہ آپ سید ہمارے ہیں (یعنی ہمارے سردار ہیں) حضور نے ارشاد فرمایا کہ سردار اللہ ہے پھر انہوں نے کہا کہ آپ مرتبہ میں ہم سب افضل ہیں اور آپ مرتبہ اور مقدور میں سب بڑے ہیں حضور نے ارشاد فرمایا کہ تمہیں اپنا مطلب کہنا ہو سو کہو اور شیطان تمہیں نہ بہائے (مشکوٰۃ) **ف** باتیں انہوں نے سب سچی کہی تھیں مگر بطور خوشامد کے کہتے تھے اس لئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انہیں روک دیا۔

اور کبھی خوشامد اس طرح ہوتی ہے کہ امیروں کے پاس جا کے انکی جھوٹی باتوں کی تصدیق کیا کرتے ہیں۔ ترجمہ اور سنائیے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص امیروں کے پاس جا کر انکی جھوٹ کی تصدیق کرے اور انکی ظلم پر اعانت کرے سو ایسے آدمی مجھ سے نہیں ہیں اور میں ان سے نہیں ہوں نصیب ان سے کچھ علاقہ نہیں اور حوض کوثر پر میرے پاس وہ نہ آویں گے (مشکوٰۃ)

تفاخر کا بیان

تفاخر ایسے کہتے ہیں کہ اپنی تعریف کرے اور دوسروں پر زیادتی ظاہر کرے کہ خواہ اپنے ذاتی اوصاف بیان کرے خواہ باپ دادا کے تفاخر شرعاً ممنوع ہے۔ صحیح مسلم میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے وحی بھیجی ہے طرف میرے کہ تو وضع (یعنی عاجزی) کر دیہانتک کہ نہ فخر کرے کوئی تم میں سے کسی پر اور نہ ظلم کرے کوئی تم میں سے کسی پر (مشکوٰۃ)

ترمذی اور ابو داؤد نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ یسکینکم میں سے تکبر
جہالت کا اور فخر کرنا، پس میں نے یہ سنا کہ میں نے جو مسلمان شیعی یا بدعتی یا کفار شیعہ مگر سب لاؤ آدم کی اور آدم
مٹی سے پیدا کئے گئے (مشکوۃ) یعنی آدمی میں خود جو وصف پایا جائے اُس کا اعتبار ہے
اگر نیک کام کرتا ہے مسلمان متقی ہے اگر بُرے کام کرتا ہے بدکار شنی ہے، پس بدعتی فخر کرنا
بیجا ہے اہل سب کی ایک ہی سب حضرت آدم کی اولاد ہیں اور نقطہ منی سے پیدا ہوئے ہیں
کسی شاعر نے خوب کہا ہے قطعاً

دوش دیدہ کہ ابلہ میگفت پدر من وزیر خاں بود دست
باجو دیکہ نیست معلوم خود گزفتم کہ آچختاں بود دست
ہیچکس دیدہ کہ بخورد کہ بعد دستیم مال بود دست
مسئلہ لڑائی میں دشمن کے دبانے کیلئے فخر جائز ہے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور دیگر اصحاب
سے منقول ہے۔

مسئلہ اگر اپنی تعریف بیان کرنے سے مقصود انہما ر نعمت آئی ہو دوسرے کی تحقیر اور اہل
اپنی بڑائی کا منظور نہ ہو جائز ہے۔

باپ دادوں سے فخر کرنے کی جو ممانعت ہے اس کوئی یہ سمجھے کہ نسب کی کچھ حقیقت
نہیں ہے سید اور اشراف اور کمینہ کا شرعاً اعتبار نسب کے ضرور فرق ہے اسی لئے شرع کے
باب نکاح میں نکاح کا اعتبار ہے اور جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا نسب آخرت میں بھی کام
آوے گا یہ بات صحیح روایات میں موجود ہے۔ منہ بھی ہے کہ کسی مسلمان کی بغاوت نسب تہذیب
کرے اور اپنے بزرگوں کی نسبت یہ خیال کرے کہ ہم کیسے ہی گناہ کریں وہ ہیں بخشنا دیں گے
اور اسوجہ سے گناہوں پر دلیر ہو جائے۔

حجت (میں) بجا اور جدال اور جھگڑے کا بیان

صحیح ترمذی میں ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حجت پر اہمیت کر اپنے بھائی سے یعنی
مسلمان سے اور ہمیشی حجت کر اس سے اور نہ وعدہ کر کے خلاف کر اس سے (مشکوۃ)

ترمذی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص ایک کرسے بٹھ
اور جھگڑے کو اور وہ باطل پر ہو بنایا جائیگا اُسکے واسطے گھر عرانی جنت میں ملے گا یعنی نیچے کے درجوں
میں اور جو شخص جھوڑے بٹھتے اور جھگڑے کو اور وہ حق پر ہو بنایا جائیگا اُسکے واسطے گھر وسط
جنت میں اور جو شخص کہ اُسکا خلق اچھا ہو بنایا جائیگا اُسکے واسطے گھر اعلیٰ بہشت میں (ابو یوسف)۔
امام مالک اور بخاری اور مسلم اور ترمذی اور نسائی نے روایت کی ہے کہ جناب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سب آدمیوں سے زیادہ دشمن خدا تعالیٰ کے نزدیک وہ شخص ہے جو بڑا اور کھلم کھلا (ابو یوسف)۔
امام احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کی کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انہیں گمراہ
ہوئی کوئی قوم بعد ہدایت کے ہسپر شعی مگر اس طرح کہ دیکھی وہ جہل اہ بکت کرتے گئے امور میں
میں (مشکوٰۃ)

اور ترمذی نے ابو ہریرہ سے روایت کی کہ ایک بار جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم باہر تشریف
لائے اور ہلوگ قضا و قدر کے باب میں کچھ بحث کر رہے تھے آپ ناخوش ہوئے اور چہرہ
اچکا سرخ ہو گیا گویا انار کے دانے آپکے چہرہ مبارک پر توڑ دئے گئے حضور نے ارشاد فرمایا
کیا تمہیں اسی بات کا حکم ہوا ہے کیا یہی پیغام خدا کی طرف سے تمہارے پاس لایا ہوا ہے تو پہلے
لوگ سیٹے ہلاک ہو کر وہ دین کی باتوں میں بہت جھگڑتے تھے اور پیغمبر کے خلاف کرتے تھے (ابو یوسف)۔
مسئلہ اگر بحث کرنے کے سبب کسی مقام پر تائید دین کی ہو مثلاً کوئی کافر یا بدعتیہ دین ہے
اور میں مباحثہ کرنا چاہے تو علماء دین کو ضرور ہے کہ اُس سے مباحثہ کرے اُسے قائل کریں
اور دلیل حق کی ظاہر کریں ایسا مباحثہ فرض کفایہ اور موجب ثواب ہے۔

مسئلہ کسی مسئلہ کی تحقیق میں ظہار حق کیواسطے جو علماء میں مباحثہ ہو جیسے صحابہ و محدثین میں
ہوا کرتا تھا ایسا مباحثہ بھی ثواب کی بات ہے مگر جو مباحثہ مسلمین براہ فہمائیت ہوا اور ہر
ایک کو اپنی بات کی حق منظور ہو ایسا مباحثہ بڑا گناہ ہے۔ اور ہمارے زمانہ میں مناظرہ کے
وہی اقسام شائع ہیں جو ممنوع ہیں۔

مباحثہ محمودہ و مذمومہ کا بیان

تفصیل اسکی یہ ہے کہ مسائل کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جسکی ایک جانب یقیناً حق دوسری

عبدان کا فرقہ لکھتا ہے کہ یہاں تک کہ یہ حقوق مالک سے منکر کیا گیا ہو

جانب یقیناً باطل ہو سماعاً یا عقلاً یہ مسائل قطعیہ کہلاتے ہیں ایک دوسرے میں جاسمین ہیں
حق اور صواب و زحوا و غلطی دونوں مختل ہوں یہ مسائل ظنیہ کہلاتے ہیں۔ مسائل کلامیہ اکثر
قسم اول سے ہیں اور بعض قسم ثانی سے اور مسائل فقہیہ اکثر قسم ثانی سے ہیں اور بعض قسم اول سے
جیسا کہ متبع پر مخفی نہیں ہے پس مسائل ظنیہ محتملہ الخطا و الصواب ہیں خواہ وہ از قسم
مسائل کلامیہ ہوں یا از قبیل مسائل فقہیہ صرف اثبات ترجیح ظنی کیلئے محض اصول علم
باہم مکالمت بلا بغض و عدا و بلا قطع اعتقاد ایک جانب کے و بلا قصد ابطال جازم دوسری
جانب کے اور لزوم رجوع و قبول حق کے جب سمجھ میں آجائے ایسا مناظرہ اور مباحثہ جائز
ہے مگر مصاحت یہ ہو کہ عوام کما سکی اطلاع نہ کر زبانی گفتگو ہو تو مجمع خواص میں ہوا دیکھ
تحریری ہو تو عام فہم زبان میں نہو مثلاً ہندوستان میں اردو میں نہو عربی میں ہو یا حکم از کم
فارسی میں ہو تاکہ اگر کیفیت وہ تحریرات شائع کیجاویں تو عوام میں اس اختلاف سے کوئی اثر نہ
پہونچے اور سلف سے ان مسائل میں ایسی طرح کی گفتگو منقول ہو نہ وہ گفتگو جو ارجح ہوتی ہے کہ
ایک قرات فاتحہ خلف الامام کا حق ہو یا اس طرح بتلا رہا ہے کہ اسکے نزدیک تمام خلفیہ رک
صلوٰۃ اور فاسق ہیں اور دوسرا کسی فنی اس طرح کر رہا ہے کہ گویا اسکے نزدیک قراۃ خلف الامام
میں کوئی حدیث ہی نہیں آئی اور عین مناظرہ میں کہ مقابل کا قول دل کو بھی گنجائش تب بھی ہرگز
قبول نہ کریں جس طرح بن سکے اسکو رو کریں بلکہ مقابل کی گفتگو شروع ہونے کے ساتھ ہی ردی کا پختہ
ارادہ کر لیتے ہیں اور اول سے اسی کے سوچ میں رہتے اور اسی نہت سے سنتے ہیں کیونکہ تمام تر
مقصود اپنا غلبہ اور دوسرے کے اسکاٹ ہونا ہی پھر یا بھی عدا و و فساد ہی کی نوبت بعد اہل
پہونچتی ہے یہ علاوہ بریں کیا بدین ہو کیا ہی طریقہ سلف ہما صحابین کا ہے کیا حضرات معارف
سے ان مسائل میں ایسا علمدرا نہ ثابت ہو۔ یہ تو مسائل ظنیہ کے متعلق بیان ہوا اب رہ گئے
مسائل قطعیہ متعینہ الصواب جیسے کفر و اسلام کا اختلاف یا سنت و بدعت متفق علیہا
عند اہل حق کا اختلاف اس میں چند حالتیں ہیں ایک یہ کہ صاحب باطل متروک اور طالب
اور جو یا حق کا ہے اپنے شبہات کو صاف کرنا چاہتا ہے اور اس غرض سے مناظرہ کرتا ہے
یہ مناظرہ قادیانی تائید الحق پر فرض و واجب ہے اور جب جوابے عجز ہو صاف کہہ دینا چاہیے

کہ اسکا جواب میری سمجھ میں نہیں آیا میں سوچ کر یا پوچھ کر پھر تیار ہوں گا یا اپنے سے زیادہ جانتے والے کا پتہ بتا دے اور اُس طالب علم کو چاہئے کہ وہ بال جا کر رجوع کرے اور قدرت ہوتے ہوئے ایسے مناظرہ سے انکار کرنا معصیت ہی یہ حدیث من سئل عن علم فکتہ الذم اسکو بھی شامل ہے۔ دوسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب نہیں لیکن متکلم مناظر کو توقع و احتمال ہے کہ شاید مخاطب قبول کر لے سو جب تک اسکی امید نہ ہو مناظرہ کرنا تبلیغ احکام میں داخل ہے جہاں تبلیغ واجب ہے وہاں یہ بھی واجب ہے اور جہاں تبلیغ مستحب ہے یہ بھی مستحب ہے جناب سرور عالم مدوحی کے مناظرات اہل کتاب و خوارج وغیرہ سے اسی قبیل کے تھے۔

اور تیسری حالت یہ ہے کہ وہ طالب بھی نہیں اور اُسے قبول کی امید بھی نہیں مگر کسی مفسدہ و مضرت کا اندیشہ بھی نہیں اور کسی ضروری امر میں خلل بھی محتمل نہیں تو ایسی حالت میں ایسا مناظرہ محتب ہے۔

اور چوتھی حالت یہ ہے کہ نہ طالب ہے نہ قبول کی امید نہ کسی ضروری امر میں خلل کا احتمال مگر خاص مضرت کا اندیشہ ہے تو قوی الہمت کیلئے اولیٰ اور غریمت ہے اور ضعیف الہمت کے لئے رخصت اور غیر اولیٰ ہے۔

۳۶

اور پانچویں حالت یہ ہے کہ نہ طالب نہ توقع قبول اور ساتھ ہی دینی مضرت کا احتمال ہو یا دینی منفعت ہمہ کا فوت محتمل ہے اس صورت میں اُس سے اعراض و ضروری میں اشتغال واجب ہے قرآن مجید میں اعراض و ترک جلال گہرا ایسے ہی مواقع پر ہے۔

چھٹی حالت یہ ہے کہ مناظرہ کہنے میں مخاطب کی تہ نہ کوئی منفعت متوقع اور نہ اس سے کسی خاص مضرت کا احتمال اور مناظرہ نہ کر نہیں عوام اہل حق کے شعبہ میں واقع ہو جائیگا اندیشہ ہو اور مسئلہ ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اُس کے غلط ہونیکا احتمال بھی نہ ہو کہ علماء اہل حق سے دیا کر سکیں تو اس صورت میں اسکی تدبیر واجب ہے۔ اسکی دو تدبیریں ہیں ایک یہ کہ خود اہل باطل کو مکالمہ یا مکاتبت میں مخاطب بنایا جائے۔ دوسری تدبیر یہ کہ اس سے خطاب نہ کیا جائے بلکہ عام خطابت سے حق کو ثابت اور باطل کو رد کیا جائے پس دونوں تدبیریں واجب علی التامین ہیں انہیں سے جس تدبیر کو اختیار کریں یا چاہو لگے واجب ادا ہو جائے گا۔

ساتویں حالت یہ ہے کہ قیود مذکورہ حالت ششم کے ساتھ وہ مسئلہ بھی ایسا ہو کہ عوام اہل حق کو اسکے غلط ہونے کا شبہ نہ واقع ہو سکتا ہو اس صورت میں خود اُن عوام پر واجب ہے کہ علماء تحقیق کریں اور اُن کے استفسار کے وقت علماء پر جواب دینا واجب ہوگا ورنہ بڑا سوالیہ مسئلہ پیش ہے۔ اور اُن تمام صورتوں میں یہ واجب ہے کہ الفاظ اور مضامین متانت اور تہذیب کے خلاف نہ ہو اگر دوسرا بھی درستی کرے تو سبہ افضل ہے یہ تمام تر تفصیل تقسیم مذکور اُن امور میں ہے جو شرعاً مقصود ہوں بعض وہ امور ہیں جو شرعاً مہتمم بالشان نہیں جیسے خاندانِ حشیتہ اور خاندانِ نقشبندہ یہ کاہنم متفاضل ہونا یا بعض وہ امور میں جنہیں بحث کرنے یا حکم لگانے سے شایع غم نہ منع فرمایا ہے جیسے تقدیر کا مسئلہ یا کوئی دوسرا مسئلہ جو اسی کی نظیر ہو یا جیسے باوجود اسکے کہ کسی کا کلام محتمل معنی صحیح کو پہنچا سکو کفر کا حکم لگانا انہیں بحث و مباحثہ کرنا منہی عنہ اور مذموم ہر علی اختلاف مراتب التبی والسنی عنہ اس تقریر سے معلوم ہو گیا ہوگا کہ نہ ہر منظرہ محمود ہے نہ مذموم۔

کلمات کفر کا بیان

سب سے بزرگ گناہ جو زبان سے متعلق ہے یہ ہے کہ کفر کی بات آدمی کی زبان سے نکلے کفر سب کبیر گناہوں سے بڑا ہے اس کا عذاب یہ ہے کہ آدمی ہمیشہ کیلئے دوزخ میں رہے گا کبھی نہ چھوڑے گا اور فقہ اور عقائد کی کتابوں میں کفر کے کلمات بہت لکھے ہیں جبکہ مفصل بیان طوالت رکھتا ہے مگر اس مقام پر چند مسائل بطور قواعد کلیہ کے لکھے جاتے ہیں

مسئلہ جس کلمہ میں بے ادبی ہو حق تعالیٰ کی جناب میں یا انکار ہو حق تعالیٰ کی صفات کمال کا یا اثبات ہو کسی نقصان و عیب کا ایسا کلمہ یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں خدا کے ساتھ برابر یا پانی جانے کسی دوسرے کی خدائی کا سوا میں یا خدائی صفات میں وہ کلمہ بھی یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں کسی طرح کی بے ادبی یا امانت پائی جائے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وہ کلمہ بھی کفر ہے اور وہ شخص واجب القتل ہے اگرچہ توبہ کرے۔

مسئلہ ہر چیز کی جناب میں بے ادبی کرنا کفر ہے مثلاً اسمیں کثرت بلا ہیں اور مضامین کثرت بھی

مسئلہ جس کلمہ سے یہ بات پائی جائے کہ حضور نے کوئی بات جھوٹ یا بے اصل واسطے نائش اور انتظام کے کی یقیناً کفر ہے۔

مسئلہ ایسا کلمہ جس سے قرآن شریف کی کسی آیت یا حکم یقینی کا انکار نکلے بیشک کفر ہے اور اس طرح جس کلمہ میں بے ادبی یا اہانت قرآن یا کسی آیت کی ہو کفر ہے۔

مسئلہ ایسا کلمہ جس سے انکار قیامت یا بہشت یا دوزخ یا کسی ایسے دین کی بات کا جسکو حضور نے قطاً فرمایا ہو نکلے کفر ہے۔

مسئلہ جس کلمہ میں اہانت جناب رسول اللہ کی شریعت کی یا سنت کی یا تسخیر یا استہزاء کسی حکم شریعت پر پایا جائے کفر ہے۔

مسئلہ نقل کفر کسی وقت جائز ہے جب مقصود اسکی بُرائی کرنا یا اسکا رد منظور ہو ورنہ نقل کفر بطور استحسان بھی کفر ہے اور بطور ظرافت بھی جائز نہیں۔

مسئلہ حر ام قطعی کو (جیسے زنا شراب قمار) حلال کہنا کفر ہے۔

افسوس کی بات ہے کہ کفر کی برابر کوئی گناہ نہیں حدیث میں یہ کہ آدمی کفر کی بات ہرگز نہ کرے اگرچہ مار ڈالا جائے یا جلادیا جاوے اور فی زمانہ آدمی کثرت کلمے سے یا باکہ گذرتے ہیں کلمہ کفر کو جس سے پچھلے سب نیک اعمال باطل ہو جاتے ہیں اور اگر کسی حالت پر ہے تو بہر حال کلمے تو ہمیشہ کیسے جہنمی ہوں۔ مقتضائے ایمان یہ کہ آدمی کلمات کفر سے بہت بچا و خوب احتیاط رکھے کہ کوئی کلمہ زبان سے ایسا نہ نکلے پائے۔

الحمد للہ کہ کتاب تحذیر الانسان عن ارتکاب آفات اللسان ختم ہوئی حق تعالیٰ مجھے اور سب مسلمانوں کو عمل کی توفیق دیں۔

تقریر جناب مولانا مولوی ساجد اللطیف صاحب مدظلہ العالی مولانا سہیل

الحمد للہ و کفی و سلام علی عبادہ الذین اصطفی۔ اما بعد میں نے یہ رسالہ اعلیٰ سے آخر تک دیکھا رسالہ نہایت عمدہ واقع ہوا ہے اپنے باب میں حق تعالیٰ اجیز اسے خیر عطا فرمائے اور اس عمل اچھا و نیک کو مصنف کے قبول فرمائے آمین اللطیف عطا فرمائے